

تعلیمات قرآن و سنت اور نشاۃ اسلامیہ کا علمبردار

الحق



سرپرست:

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحب

اسلام اور عصر حاضر

★

تحلیل و تجزیہ ————— جائزہ اور محاسبہ

از مولانا سمیع الحق، مدیر الحق و استاذ دارالعلوم حقانیہ

★

عصر جدید اپنی عدا فراموشی اور فتنہ سامانیوں کی وجہ سے الحاد و مادیت کا دور کہلاتا ہے مغربی تہذیب و تمدن نے اسلام کے نظام عقائد و اخلاق پر یلغار کی مغرب کے استیلاء نے مسلمانوں کے تہذیب و تمدن، اخلاق و معاشرت، سیاست و معیشت کا ہر نقش نشانے کی کوشش کی۔ دشنام اسلام نے توپ و تفنگ کی بجائے قلم و قریاس کے اسلحہ سے اسلام پر یلغار کی اخلاق و شرافت سے عاری نظام مادیت نے مسلمانوں کی اخلاقی اور معاشرتی قدروں کو پامال کرنا چاہا۔ مغرب زدہ مضمحلہ اقلیت حکمران طبقہ نے معروفات کو مٹانے اور منکرات پھیلانے میں ایڑی چوٹی کا زور لگایا، علماء حق اور اہل حق ابتلاء کا شکار ہوئے، عالم اسلام میں سماؤں کی اکثریت بے دین نیکو لوگوں کے رحم و کرم پر رہ گئی، اسلام دشمن منصوبوں نے علم و تحقیق کے نام پر تجدد و استشرق کا لبادہ پہن لیا، مسلمانوں کے ماؤں و باپوں نے اسلام کو دشمن سمجھ لیا، اسلام کے عالمی نظام اور سیاسی مفاد کو تبدیل کرنے کی سعی کی گئی، بیسویں صدی میں سامانیوں و انگلستان کی دنیا میں انقلابات آئے مسلمانوں کو ملت سے مسائل اور حوادث سے دوچار ہونا پڑا۔

★

پیش نظر کتاب میں ان مسائل کا ایمانی جوابات کے ساتھ مبارحانہ سامنا کیا گیا ہے۔ مغرب کے نظام اخلاق و معیشت، ظالمانہ اور جارحانہ نظام جہان بائی و سیاست کے سیاہ اور مکررہ چہرہ کی نقاب کشائی کی گئی ہے۔ نقائص پر نکتہ چینی اور مغرب کے پرستاروں کی اندھی تقلید اور غلامانہ ذمہ داری پر تنقید کی گئی ہے۔ عالم اسلام اور عالم عرب کو پیش مسائل اور المیوں کا قرآن و سنت کی روشنی میں تحلیل و تجزیہ اور جائزہ و محاسبہ کیا گیا ہے۔ تجدد و استشرق کا منہ انفاذ لبادہ تار مار کیا گیا ہے۔ قادیانیت پر بھروسہ اور کادری حزمین لگائی گئی ہیں۔ دشنام صحابہ اور سبانی ذمہ داری پر تنقید کی گئی ہے۔ جہانیت کا احتساب اور دیگر فرق باطلہ اور باطل قوتوں کا تعاقب ہے۔ مسلمانوں کے عروج و زوال اور اسباب فتنہ و مشقت پر پر سوز اور موثر گفتگو کی گئی ہے۔ عصر حاضر کے سلاطین جبر اور مہر کام علماء سوء اور بے دین قوتوں پر بلا خوف و تردد لائحہ تنقید ہے۔ ہر سطر پر صغیرا علامتہ حق کا منہ بولنا ثبوت۔

العرض

معاشرت و معیشت، آئین و سیاست، تہذیب و تمدن، اخلاق و قانون، سائنس و انکشاف، تفسیر کائنات اور زندگی کا کوئی شعبہ نہیں جس پر مرتب کتاب نے اپنے مخصوص انداز میں روشنی نہ ڈالی ہو۔

صفحات تقریباً ۶۰۰ سائز ۱۸ x ۲۲ قیمت جلد ۲۵/- روپے۔ کتابت و طباعت اعلیٰ

آج ہی اپنا آرڈر بکٹ کرایئے

مؤتمر المصنفین ماہنامہ الحق اکوڑہ خٹک ضلع پشاور

پاکستان

اے بی سی (آؤٹ پور و آف سرکیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہ دعوت الحق

نومبر دارالعلوم - ۴ قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار نمونہ نمبر ۲

ربیع الثانی، جمادی الاول ۱۴۱۶
اپریل مئی ۱۹۷۶

اکوڑہ خٹک



ماہنامہ

جلد نمبر : ۱۱
شمارہ نمبر : ۷۰۶

مدیر : سید الحق

اشرفی لکین

نقش آغاز

- | | | |
|----|---|---|
| ۲ | سیح الحق | آزادی نسوان کی تحریک اور اسلام |
| ۹ | حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ | تبدیلیات زوجی |
| ۱۷ | حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب مدظلہ | حکمت نکاح اور خوشگوار ازدواجی زندگی |
| ۲۳ | جناب سلیم الحق صدیقی صاحب | تقسیم ہند اور قادیانی |
| ۳۰ | مولانا سید الرحمن علی ندوی | حضرت مولانا عبدالباری ندوی کی زندگی کے دو اہم سہن |
| ۳۵ | سید محمد فاروق بخاری | ڈاکٹر اقبالؒ اور عقیدہ رفع و نزول حضرت عیسیٰؑ |
| ۴۰ | مولانا قاری فیض الرحمن صاحب ایم اے | علمائے سرحد کی تصنیفی و علمی خدمات |
| ۵۳ | قاری محمد عادل خان لاہور | نجم الدین عمر بن محمد شافعیؒ |
| ۶۳ | حضرت مولانا مفتی محمد فرید صاحب | احکام و مسائل |
| ۶۶ | جناب اختر راہسی ایم اے | تعارف و تبصرہ کتب |
| ۶۹ | شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ | فضلاء دارالعلوم حقانیہ کے نام |

پاکستان میں سالانہ بارہ روپے فی پرچہ ایک روپیہ ۲۵ پیسے
بیرون ملک بھجی ڈاک ایک روپہ ہوائی ڈاک دو روپہ

بدل اشتراک

سید امجد علی شاہ دارالعلوم حقانیہ کے نام سے شائع کیا۔



آزادی نسواں کی تحریک اور اسلام

یہ رب کی مٹائی میں اگر جب عالم اسلام کے ذہن دنگ اور تہذیب و اخلاق کو مغرب نے اپنی لمپیٹ میں سے لیا اور جن دینی علمی اور اخلاقی فقہوں نے اسلامی تہذیب و معاشرت پر یلغار کی اس میں سرفہرست ایک اہم فتنہ تحریک آزادی نسواں اور مساوات بر وزن ثابت ہوا۔ اسلام کے نظام ستر و حجاب اور عورتوں کے مقدس اور محترم مقام و منزلت اور اس پر مبنی ایک پاکیزہ خاندانی نظام کو تہ و بالا کرنے کیلئے معتشرین یورپ، غیر مسلم مصنفین اور ہمارے ہاں کی یورپی تہذیب کو معیار حق و انصاف سمجھنے والے نام نہاد مصلحین اور ترقی پسندوں نے اس نظام کو نشانہ تفتیش بنایا، مسلمانوں میں مغرب سے مرعوب افواہان نے مغرب کی بے میں سے ملانی کچن تعداد و زواج کی سنسی اڑائی لگی، پردہ کو مشن بتھق بنایا گیا اور کبھی مسلمان عورتوں کی مطلوبیت اور تیر و بند کا نام شروع کیا اس طرح مسلمان عورت کی ایک نہایت بھیاں تک قابل رحم تصویر بنادی گئی، برصغیر کے عہد غلامی سے طرح طرح کی آوازیں اٹھتی رہیں قیام پاکستان کے بعد عورتوں کی بے پردگی اور بے سیاتی میں زبردست اضافہ ہوا عورت کو اس کے مقام حیا و عفت سے ہٹانے کی سامعی ہوتی رہیں مگر ایک دعوت اور تحریک کی شکل میں یہ کام بھی پچھلے دو ایک سال سے بڑی تیزی سے بڑھنے لگا۔ پچھلے سال کو خواتین کا عالمی سال کہا گیا۔ پاکستان بھی اس مہم میں پوری اقوام سے پیچھے نہ رہا یہاں تک کہ پاکستان کی اعلیٰ خواتین کے ایک وفد نے میکسیکو کی ایک تقریب خواتین میں شمولیت کی جس میں پیشہ ور عورتوں نے پیشہ کو قانونی حق دینے اور ایک عورت کو کئی مردوں سے شادی بچانے جیسے مطالبے بھی کئے گئے۔ قومی اسمبلی میں خواتین کے عالمی سال کے متعلق ایک قرارداد پیش کی گئی اور سال بھر آزادی نسواں اور حقوق نسواں کی تائید میں تقریریں ہوتی رہیں۔ مگر اس مسئلہ کا نقطہ خروج وہ تھا جب پاکستان کے محترم وزیر اعظم نے بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سیرت مقدسہ سے متعلق کانگریس کی آخری تقریب کراچی کے استقبالیہ میں دنیا بھر کے مسلمان مفکرین کے سامنے پردہ کے بارہ میں اظہار خیال کیا اور یہ ہماری رائے میں اس کانگریس کا ختم نہیں سو نہ خاتمہ ہوا۔ جب آپ نے فرمایا کہ ہمیں اقتصادی مشکلات کی وجہ سے پردہ جیسے فرسودہ خیالات پر نظر ثانی کرنا ہوگی۔ پھر جناب وزیر اعظم نے ایک اور عملی قدم اٹھاتے ہوئے بلوچستان کی ایک تقریب میں عورتوں کو پردے سے باہر جانے کی دعوت دی اور فرمایا کہ یہ مساوات نہیں کہ عورتیں گھروں کی قید و قفس میں محصور رہیں، انہیں سیاسی اور اجتماعی میدانوں میں سامنے آنا چاہیے اور یہ فرسودہ روایات ہیں۔ یہ صرف ایک رائے اور اظہار خیال نہ تھا، بلکہ ایک مسلم اور غیر رجسٹرڈ جمہور قوم کو عمل دعوت

حق، اور یہ سطور رکھتے وقت اسلام آباد میں عورتوں کی حیثیت کے بارے میں آنریری جی کے سپر نائٹ میں صدر مملکت سمیت کئی اعیان سلطنت کے ایسے ہی خیالات اور بیانات سامنے آ رہے ہیں۔ پس جب قوم بھلے دل سے ایک اہم مسئلہ پر اپنے عمائدین کے ایسے خیالات پس رہی ہے، اسی طرح خدا و رسول کی مسئولیت اور ذمہ داریوں کے پیش نظر ہمیں کچھ گزارشات پیش کرنے کا حق ہے اور جب مسند زیر بحث کا تعلق سیاسی نظریات اور سیاست کے مسائل کی اخلاقی معاشرتی قدروں اور اسلام کے ایک مستقل نظام عصمت و عفت ہے تو ہر درد مند مسلمان کو قرآن و سنت کی روشنی میں اظہار خیال کا حق ملنا چاہئے اور کھلے دل سے اسے سننا چاہئے۔

اصولی طور پر پہلے ہم یہ دیکھنا ہے کہ کیا واقعی اسلام میں عورت کی حیثیت اور حقوق کے تعین کا مسئلہ مبہم چھوڑ دیا گیا ہے۔ اور کیا واقعی اسلام نے عورت کو اس کا جائز مقام نہیں دیا اور یہ کہ اس بارہ میں دشمنان اسلام کا پروپیگنڈہ واقعی صحیح ہے؟ اس بارہ میں ہمیں تاریخ پر سرسری نگاہ ڈالنی ہوگی۔ اس بارہ میں کیا عرب اور کیا عجم اقوام و ادیان عالم کی تاریخ کا ایک ادنیٰ غالب العلم علمی اس نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے کہ اسلام ہی وہ دینِ فطرت اور دینِ رحمت تھا جس نے عورت کو تحت الشریعہ سے اٹھا کر اوجِ ثریا تک پہنچا دیا۔ ظہور اسلام سے قبل دنیا بھر کے اقوام و دین اور انسانی رسوم و رواج میں عورت جس ظلم و ستم اور استبداد و تشکیق کی حالت میں مبتلا تھی اُسے قرآن نے ایک انجائی لفظ بجاہلیتِ اولیٰ سے تعبیر کیا ہے۔ یہ جاہلیت کیا تھی تاریخ شاہد ہے کہ اسے ایک مبتذل چیز سمجھا جاتا تھا جانوروں کی طرح اس کی خرید و فروخت عام بات تھی وہ کسی چیز کی مالک نہ سمجھی جاتی نہ وہ اپنے مال و منافع میں مردوں کی مرضی کے بغیر کوئی تصرف کر سکتی تھی نہ وہ کسی کی وراثت کی حقدار تھی نہ اسے کسی قسم کی وصیت کرنے کا اختیار تھا۔ اس کے قتل پر جانے کی صورت میں دیت اور قصاص میں وہ مردوں کے برابر نہ تھی نکاح میں اسکی مرضی تو بڑی بات ہے مرد جب چاہتا اسے پیشہ کرنے پر بھی مجبور کر سکتا تھا۔

عورت کے بارہ میں جاہل اقوام کے عجیب روح فرسا نظریات تھے، روم جیسے تمدن اقوام میں ایک عرصہ تک مرے سے یہ مسئلہ بھی محلِ نظر رہا کہ عورت انسان بھی ہے یا صرف جانوروں کی طرح کوئی اور مخلوق۔ رومی ادوار میں اسے ایک نجس جانور قرار دیکر فیصلہ کیا گیا کہ اسے بات چیت کرنے کا بھی حق نہیں، باڈے کتے یا اونٹ کی طرح اسکے منہ پر غلاف باندھا جائے گا۔ مغربی اقوام میں ایک رائے یہ بھی تھی کہ عورت ذمی روح ہی نہیں اس بارہ میں یہ بھی اختلاف تھا کہ عورت عبادت اور بندگی کی اہلیت بھی رکھتی ہے یا نہیں۔ بعض اقوام میں شہر و دیوں کی طرح عورتوں کے پورے طبقہ کو مقدس مذہبی کتابوں کے پڑھنے پڑھانے کی قانونی ممانعت تھی۔ اس طرح ادائگی عبادت کی بھی کئی قبائل اور اقوام بلکہ خود ساختہ ادیان میں والد کو یہ حق دیا گیا کہ وہ اپنی بیٹیاں بیچ سکتا ہے۔ یہاں تک کہ بعض عرب قبائل میں اسے بیٹی کو زندہ دگور کر دینے کا سماجی حق حاصل تھا۔ اور یہ کوئی معیوب بات نہ سمجھی جاتی۔

دوسری طرف اس باہلی دور میں جسے جاہلیتِ اولیٰ اور تبرجِ جاہلیت میں اشارہ کیا گیا ہے، عورت کو محض ایک آرتھش اور فلیج اسٹنڈاڈ بنا کر رکھ دیا گیا تھا اس کی حیثیت مردوں کی ایک شاعلات ایک وقف اور ایک مشترکہ قومی ملکیت کی تھی کہ وہ مردوں کے مفادِ عامہ کی ایک مخلوق اور تفریحِ طبع کا ایک سامان ہے۔ اس کا فریضہ ہے کہ غلاموں کی مانند مردوں کے آرام و راحت میں لگی رہے، اور نہ نئی اداؤں، غشوہ طرازیوں اور نمود و نمائش کے نئے نئے طریقوں سے مردوں کو سامانِ تسکین فراہم کرتی رہے، کئی جاہلانہ رسومات میں عورت کئی مردوں کی مشترکہ منافعِ نشاط میں ملتی تھی مثلاً ہر کے ہوتے ہوئے اس کا عاشق بھی، برابر کا حقدار سمجھا جاتا اور ایک مرد بلا لحاظِ عدل و انصاف اور بلا لحاظِ تعدد و متنوع بھی چاہے عورتوں کو نکاح یا تمتع میں رکھ سکتا تھا۔

اب اسلام نے اگر ایک طرف تو اس ضعیف و ناتواں جسم سے ظلم و استبداد کی ساری بیڑیاں توڑ دیں، اسے مقامِ انسانیت میں مردوں کے ہمسرہ قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّخَذْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَنَسْنَىٰ** — حضورؐ نے فرمایا عورتیں مردوں کا جڑواں نصف ہیں، پھر نہ صرف خطاباتِ خداوندی کا مکلف اور مخاطب بنایا بلکہ یہ کہ عبادات کی اہلیت رکھتی ہے اور احکامِ دینِ تعین و امتثال میں اجر و ثواب اور قدر و منزلت کے اعتبار سے مردوں سے بھی سبقت لے سکتی ہے۔ — **وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْإُنْثَىٰ**۔ — قرآنِ کریم نے اگر عبادت، عبادت میں بلا تفریق اگر مردوں کو مسلمین، مؤمنین، فانیین، صادقین، صبرین، خاشعین، متصدقین، صائمین، مافطین، ذاکرین کے خطابات، و سب سے واسطی کے ساتھ ہی عورتوں کو بھی مسلمات، مؤمنات، قانتات، صادقات، صابرات، عاشقات، متصدقات، صائمات، مافطات اور ذکرات کے تقویٰ سے نوازا اور بلا امتیاز ایسے دونوں طبقوں کو مغفرت اور اجرِ عظیم کی بشارت دی۔ **فَرِغْ عَظِيمَ جَنَاتٍ خُلْدٍ وَرِضْوَانٍ وَخَيْرُ شَرِّ دُورٍ** کی بشارت، دونوں فریقوں کو دیتے ہوئے کہا گیا: **وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ** (الی قرآن) **ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ**۔ اسلام نے نہ صرف اس کا حقِ ملکیت تسلیم کیا بلکہ اپنے مال و دولت میں ہر طرح جائز عقد و تصرف، بیع، شراہ، اجارہ، عاریت، صدقہ اور ہبہ وغیرہ تصرفات کا اختیار دیا گیا اسے وصیت کرنے کا حق دیا میراث کا اسے مستحق قرار دیا۔ فرمایا: **وَاللِّسَاءُ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ**

عورتوں کا والدین اور رشتہ داروں کی وراثت میں حصہ ہے۔ — دینہ اور قصاص میں وہ مردوں کے برابر ہے۔ انہیں قتل کرنا تو جرمی بات، مارنا پیٹنا بھی ممنوع ہے۔ ان کی پاکدامنی اور عفت پر غلط انگلی اٹھانے والے اور تہمت لگانے والے دنیا اور آخرت میں لعنت کے سزاوار ہیں اور انہیں عذابِ عظیم کی وعید ہے۔ **إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعْنَةُ اللَّهِ** دنیا و آخرت کے لعنہ عذابِ عظیم — آئیے۔ اگر چاہے تو اپنے شہر کے غلط بہتان پر اس سے لعن کر سکتی ہے اور اس سے الگ ہو سکتی ہے۔ شریعت نے پاکدامن خواتین کی بہتان تراشی کی سخت سزا صدقہ مقرر کر دی ہے۔ الغرض وہ ہر طرح اپنے جائز حقوق کا دفاع کر سکتی ہے۔ اسلام نے اس کی انفرادی اجتماعی اور معاشرتی

زندگی کی ہر بات پر بندش توڑ دی ہے۔ نکاح میں اسے اپنی مرضی اور اختیار کا حق دیا گیا کہ جسے چاہے قبول کرے۔ چاہے مسترد کر دے۔ پھر اسلام نے نکاح کی حدود بھی متعین کر دیں کہ وہ اہلیت اور ملکیت کا رشتہ نہیں زوجین کے اہمی تعلق اور ربط کا نام اس عقد سے دم مرد کو نظام نہیں بن جاتی، بلکہ یہ ایک ایسی مدنی اور معاشرتی ضرورت ہے جس کے مرد اور عورت دونوں محتاج ہیں۔ اور یہ دونوں کے فطری تقاضوں کی تکمیل ہے۔ البتہ فریقین کی فطری اور فطری ضرورتوں سے مشروط کہ اس پر ایک گونہ برتری حاصل ہے۔ والمرجال علیہن درجۃ — اور — الرجال قوامون علی النساء کہ اس میں عورت ہی کا تحفظ اور بھلائی ہے۔ اور اس ادنیٰ برتری کے سلسلے میں مرد کو ہر کا پابند بنادیا گیا ہے۔ نہ صرف یہ بلکہ اس کی تمام ضروریات، زندگی مان و نفقہ اور لباس و سکونت کا بھی ذمہ دار مرد ہی ہے۔ نواہ عورت کتنی بڑی مالدار اور ذمی استطاعت کیوں نہ ہو مرد طرح طرح کی مشقتیں اٹھا کر اس کی اور اس کی اولاد کی ضروریات کی کفالت کا پابند ہے۔ اس کے علاوہ بھی مرد کو ہر قسم کے حسن سلوک، کی تعلیم کی کٹی۔ فرمایا: وعاشر وہن بالمعروف۔ حضور نے فرمایا تم میں سے سب سے بہتر وہ ہے جس کا سلوک اپنی بیوی سے بہتر ہے۔

حقوق والدین کی وصیت کی گئی تو بار بار ماں کے بارہ میں زیادہ تاکید کی گئی فرمایا جنت ماں کے قدموں کے نیچے ہے، فرمایا جو شخص زوجین کی کفالت کرے گا دوزخ کی آگ اس پر آرام ہوگی۔ فرمایا جو شخص دو بیٹیوں کی پرورش، تکمیل و نگہداشت کرے گا وہ جنت میں میرے ساتھ آنا قریب ہوگا جیسے ہاتھ کی دو انگلیاں قریب ہوتی ہیں۔ فرمایا ما اکرم النساء الا کرم ولم اهاخن الا لیم۔ عورتوں کی عزت و تکریم شرفاء کا اور ان کی اہانت و تحقیر ذلیلوں کا شیوہ ہے۔

اسی طرح تعدد ازواج میں مابہیت کی غیر محدود تعداد مردوں کی کھلی چھٹی کو چار تک محدود کر دیا گیا اور یہ بھی اس شرط سے کہ جب عدل کے تقاضوں کو پورا کیا جاسکے۔ اب مرد استطاعت مالی کے باوجود بھی چاہے تو چار سے زیادہ شادیاں نہیں کر سکے گا۔ اس طرح طلاق میں بے تحاشا اسراف اور دھاندلی کا سلسلہ تھا۔ اس اسراف اور تبدل کو روکنے کے لئے مرد پر طرح طرح کے قدغن لگائے گئے۔ فرمایا: فان کوہمتوہن فحسلی ان تنکروہوا شیئا و یجعل اللہ فیہ خبیثا کثیرا۔ ان کے ساتھ نیکی کی معاشرت کرو۔ اگر تم انہیں ناپسند کرتے ہو تب بھی، تم کسی چیز کو ناپسند کرو گے اور خدا اس میں بہت بھلائی رکھ دے گا۔ پھر زوج کی شکل میں اس مبعوض الی اللہ عمل کی تلافی کا موقع بھی مرد کو دیا گیا۔ اسلام سے قبل بیواؤں کی حالت نہایت قابل رحم تھی اسلام نے نہ صرف عقد میوگان کو جائز قرار دیا بلکہ حضور اقدس نے اپنے پہلے نکاح میں عملی نمونہ پیش فرمایا۔ اور بیواؤں کی مشکل حل کر دی گئی۔ عورت کو یہ حق بھی اسلام نے بخش دیا کہ وہ نکاح کی شکل میں اس باہمی معاہدہ کو باجمہوری اور ناسا عد صلاست میں فریقین کی مرضی سے منسوخ اور منسوخ بھی کر سکتی ہے۔ الغرض دنیا کا کوئی دستور و نظام اور رسم و رواج ایسا نہیں جس نے عورت کو وہ مقام دیا ہو جو اسلام نے دیا۔

اسی طرح عورت کی آس کے کسی کا معاملہ ہے جسے قرآن نے جاہلیتِ اولیٰ سے تعبیر کیا ہے جس میں عورت ایک بازاریچہ، طفل اور کھنڈر بنا کر رکھ گئی تھی۔ اور اس وجہ سے یہ صورت حال ناکگی اور تمدنی زندگی کے درہم برہم ہوجانے اور معاشرہ کی تباہی کا موجب بن رہی تھی۔ اسلام نے ان حالات کو اس طرح ختم کر دیا کہ مرد کی دست و رازوں اور شریفانہ صفت انسان نامہ مردوں سے اسکی حفاظت کے تمام وہ طریقے اختیار فرمائے جو عورت کو اس کی حیثیت اور مقام سے ہٹانے والے تھے خواہ وہ عمل و جملات تھے یا نظریاتی یا پھر تصوراتی ہی کیوں نہ تھے۔ اسلام نے اسے حفاظت کے قابل ایک بیش بہا خزانہ ایک قیمتی اور انمول موتی اور ایک نازک آگکینہ قرار دیا۔

حضرت نے فرمایا: ان المرأة عورة مستورة (فی روایۃ خدیجہ محدثہ) فاذا اخرجت استشرھا الشیطان۔ بلاشبہ عورت ایک چھپی ہوئی چیز ہے۔ جب وہ باہر نکل جاتی ہے تو شیطان اس کی تاک میں لگ جاتا ہے کہ اب کسی کو دام میں پھنساؤں گا۔

مردوں کو انہیں بری نگاہ اٹھانے سے بھی روکتے ہوئے غضب پر مکمل دیا گیا حضور نے فرمایا: زناد العین النظر۔ نگاہ بازمی آنکھ کا زنا ہے کہ جیسی نگاہ ہو دیکھے اُس کے اثرات ہوتے ہیں

گفتار کا یہ دور آزادی، نسواں اور حقوق اور مساوات کے نام سے اس مقدس اور محترم صنف نازک کو دوبارہ مسمی جاہلیتِ اولیٰ کی طرف لوٹانے کی سعی مذموم کر رہا ہے کہ مسلمانوں کی یہ شرافت مآب دولت اور قیمتی خزانہ پھر ایک بار گھر کی دیوار سے ٹکڑے ہونے لگے۔ بازار سے بازار اٹھائے، اہم بازار سے رونق نہانے کی بجائے شیعہ مغل ہوا آلات و ضائع اور حیرت سے خیر عنوانات کی تشبیہ کا ذریعہ بن جائے وہ سیرگاہوں، پارکوں، ہوٹلوں، کلبوں، جلسوں، جلوسوں، آئینوں اور عدالتوں، کارخانوں اور فیکٹریوں، خفیہوں اور سیناؤں، سرسبز اور میلوں میں اور سیاست کی اسٹیج پر شعلہ بھڑکتی ہوئی رہا ہوئی ہوئی، مشتعل اور مصیبتیں اٹھاتی ہوئی مردوں کی نشاط طبع کا سامان بن جائے اور یہ وہی فاسقانہ تبرج، جاہلیتِ اولیٰ (جاہلیتِ کمزور و نمائش) ہے جو اس آگکینہ عصمت و حیا کو سر بازار پاش پاش کرنا چاہتی ہے۔ یہ دعوت و تحریک، اسے مرد کا کھلونا اور لعبتہ لاعینہ بنانے کی دعوت ہے۔ یہ دعوت، درحقیقت عورت کی آزادی کی نہیں اسے پھر سے غلام اور بے بس بنادینے کی دعوت ہے۔ اور جاہلیتِ کی وہی شکل ہے جسے اسلام نے تہ و بالا کر کے رکھ دیا تھا۔ اس صورت حال کا جاہلیتِ ماضی سے موازنہ کیجئے تب حضرت عمرؓ کے اس ارشاد کی قدر و قیمت معلوم ہو سکے گی، فرمایا اس عظیم صلح اور مفکر اور سیاستدان اسلام نے: اتمام نقص عری الاسلام عروۃ عرفتہ اذ نشأ فی الاسلام من لم یعرفہ المجاہلیۃ۔ جو شخص اسلام میں رہتے ہوئے جاہلیت کے طور طریقوں سے ناواقف ہے۔ اس سے خطرہ ہے کہ وہ اسلام کو ایک ایک کڑی کر کے توڑ بیٹھے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ اسلام نے عورتوں کو کیسے اس جاہلیتِ اولیٰ کی ظلمتوں سے نکال کر نور کے اہلال میں گھرا دیا۔ اسلام نے عورتوں کے حقوق کی رعایت و نگہداشت، عصمت، دعوت کی حفاظت، تہذیب و تربیت کا ایک ایسا مستقل نظام پیش فرمایا جو اصول و جزئیات، عقلی اور فطری، عملی اور خیالی، تمام گوشوں پر ایسا حاوی ہے کہ اس نظامِ عصمت پر فحشاء اور فواحش کا سایہ تک بھی نہیں پڑ سکتا۔ وداعی اور اسبابِ فحاشی کو بھی فواحش کی نظر سے دیکھا گیا ہے یہاں تک کہ خیال اور تصور کی لامحدود وسعتوں کو بھی عصمت و دعوت کے دائرہ میں محدود و محصور کر دیا گیا ہے۔ اس نظام میں حالات و مصالح، عمل و دواعیٰ اور عقلی اور فطری تقاضوں کی ہر طرح رعایت رکھی گئی ہے جس کے بغیر نہ سیاست مدنیہ درست ہو سکتی ہے نہ تہذیب اخلاق ممکن ہے نہ تدبیر منزل کارگر ہو سکتی ہے۔ اور جس کے بغیر ایک پاکیزہ معاشرہ کی تعمیر اخلاقی قدروں کی حفاظت خاندانی نظام کا قیام و استحکام اور تہذیب و تمدن کا کوئی مثالی نمونہ قائم کرنا فطری ناممکن ہے۔ آئیے ہم اس سلسلہ میں قرآن و سنت پر ایک سرسری نگاہ ڈالیں اور دیکھیں کہ مرد و زن کا اخلاقی حکیم خداوند کریم اور بنی نوع انسان کے رحمتِ مجسم نبی الرحمة علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہماری رہنمائی کس طرح فرمائی ہے۔ اس کے بعد ایک انصاف پسند اور حویائے حقِ طبیعت خود فیصلہ کر سکتی ہے کہ خدا اور رسول کا منشاء کیا ہے؟ ارشادِ ربانی ہے :

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ
اور گھروں میں بٹھری رہو اور پھیلی جاہلیت کی

شہجرج الماہلیۃ الاولیٰ - زینت اور فحاشی ترک کرو۔

چلتے پھرتے پابندی عائد کی کہ وہ ایسے لباس میں رہے کہ اس کے جسم کا کوئی حصہ اور عضو نہ کھلے اور نہ مخفی عمارت کی نمائش ہو فرمائی :

وَلْيَضْحَكُنَّ يَخْفَوْنَ عَلٰی حُجُبِهِنَّ - اپنے سینوں اور گریبانوں پر دھڑیل کا پھل مار لیں۔

دوسری جگہ ازواجِ مطہرات، نباتِ اطہار اور تمام مسلمان خواتین کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا :

يٰۤاَيُّهَا النِّسَاءُ عَلِيْهِنَّ مِنْ جَلَابِیْہِمْ
وہ لمبی لمبی چادریں اپنے اوپر ڈھانک لیں۔

مفسرین نے جلاب کی تفسیر میں لکھا ہے :

ہوالہ اذ فوقہ الخمار۔ جلاب، روپے کے اوپر اوڑھنے والی لمبی چادر کا نام ہے۔ حضرت مکرّم فرماتے ہیں :

تغطي ثغرہا بخمار بھا تہنیہ علیہا۔ وہ اپنے سینہ کو اوپر تک ڈھانک لیتی تھی۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں :

الذی لیسترون فوق الی اسفل۔ وہ کپڑا جو اوپر سے نیچے تک، ڈھانپے۔

اس آیت کا مفہوم صحابیات نے یہی سمجھ لیا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے حکمِ حجاب تک

بڑی چادروں کو پھاڑ کر اپنے اوپر لپیٹ لیا۔ شققین سرور علیہا فاعتجزن مٹھا۔ اب اگر دینی اور دنیوی ضرورت

کی وجہ انہیں باہر نکالنا بھی چاہتا تو بقول حافظ ابن حجرؒ - فعدت کت یحجبن ویطفن وھن مستترات الابدان -

حضرت کے وصال کے بعد ازواجِ مطہرات حج اور طواف بھی کرتیں تو اپنے جسم کو ڈھانچے سے چھپاتیں۔ کہ ۔ کہ ۔

موقوف پر ہم کا عام زیقوں کو نپسائے رکھنے کے لئے مزید کیدی حکم دیا گیا۔ فرمایا۔

قوله: بحيث يفسد من ابدانهم
ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن
الاما ظہر منھا۔ (آیت)

مرنات کو حکم دو کہ نگاہیں نیچی رکھیں سر نہ نگاہوں

کی حفاظت کریں، اپنے بناؤں سنا کر کو نہ کھولیں مگر

یکر مجبوری اور بلا قصد خود ظاہر ہو جائے۔ اس پردہ

اس میں گرفت نہیں۔

اس پردہ اور حجاب کا مزید واضح اور غیر مضمحل ان الفاظ میں دیا گیا:

واذا سألتموهن متاعاً فاستلوھن من وراء حجاب۔ یعنی ضرورت کے پردہ کے پاس بھی مت آؤ اگر
مجبوری کوئی ضرورت پڑ جائے تو گھر میں بھانکنے اور داخل ہونے کی بجائے پس پردہ مانگ لیا کرو۔ گویا گنگو گھس پس پردہ ہوگی
اور ضرورت بھی بڑے بڑے معاملات تجارتی میں دین کی نہیں دکانوں اور سٹوروں میں ماڈل گرل بن کر تجارت کے سودے
چکانے کی نہیں نہ پانچوں پردہ کمرسوں سے باہر ڈگڈگی بجا بجا کر دکانوں کو کھینچنے کی نہیں بلکہ صرف کوئی معمولی چھوٹی موٹی
چیز جسے لفظ متاعاً میں اشارہ کر دیا

اس آیت حجاب کا مقصد واضح ہے کہ انبیوں کے لئے نہ صرف عورت کا عام جسم بلکہ اس کا چہرہ اور ہاتھ پاؤں
بھی حجاب کے حکم میں شامل ہیں۔ بعض روایات میں آیت بالا کے استثناء۔ الاما ظہر منھا۔ کا مطلب یہ لیا گیا ہے
کہ اس جملہ سے چہرہ ہاتھ اور پاؤں مستثنیٰ کر دئے گئے کہ عورت ان اعضا کے چھپانے کی پابندی نہیں ایسی روایات کو
مخالفین پردہ و عورت ڈسٹونڈ کر نکالتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہمیں بے پردگی کا سٹریٹیکٹ مل گیا ہے، حالانکہ یہ نا سمجھی
ہے یا جان بوجھ کر دہل و تلبیس سے کام لیتے ہوئے مغاط دیا جاتا ہے۔ اس طرح یہ لوگ ان تمام روایات و نسوس کو
نظر انداز کر دیتے ہیں جن میں ہاتھ پاؤں اور چہرہ کے ڈھانپنے کا صریح حکم دیا گیا ہے۔ حالانکہ حقیقت دونوں قسم
کی روایات میں کوئی تعارض نہیں دونوں اپنے اپنے دائرہ میں واجب العمل ہیں۔ ایک کا دائرہ ستر اور دوسرے کا حجاب

ہے۔ ایک ہے ستر عورت اور ایک ہے حجاب یعنی مردوں سے پردہ کرنا۔ ستر عورت مرد اور عورت دونوں پر
کیساں فرض ہے۔ مرد کے جسم کا ستر ناف سے لیکر گھٹنوں تک ہے یعنی یہ حصہ جسم کا کسی کے سامنے نہیں کھولے گا۔
جسم کا اس کے علاوہ حصہ ستر سے خارج ہے۔ اور عورت کے جسم کا ستر والا حصہ اتنا نہیں بلکہ گردن سے لیکر سینہ، پیٹ،
پیشہ، رانیں، ٹانگیں، مچھٹوں اور گھٹنوں تک پھیلا ہے۔ کھنا فرض ہے جس طرح مرد جسم کا حصہ ستر، نہ گھر میں کسی کے سامنے
کھوئے گا نہ باہر خواہ اس کا والد بھائی ٹیا کیوں نہ ہوں، اسی طرح عورت اپنے جسم کا مذکورہ ستر اپنے گھر میں
ممار سے بچ چھپائے رکھے گی، البتہ چہرہ ہاتھ اور پاؤں کا چھپانا باپ، خاٹی بیٹے اور محرم سے چھپانا ضروری نہیں اگر
(باقی صفحہ ۳۴ پر)



جامع مسجد دارالعلوم حقانیہ کابل کینٹر

تجلیاتِ وحی

النوار کتاب وسنت

(خطبہ جمعۃ المبارک)

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

وعمد عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ

قالے ثلث من جمعہن فمقتد جمع الایمان الانصاف من نفسک وبذلک السلام للعالم والانفاق من الاقتدار۔ یہ ایک حدیث ہے جو حضرت عمار بن یاسر سے منقول ہے۔

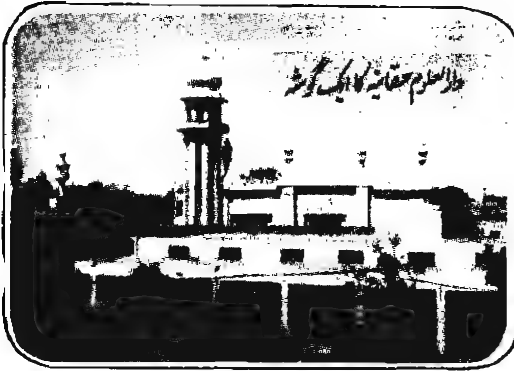
حدیث موقوف و مرفوع | اس کو اصطلاحِ محدثین میں حدیث موقوف کہا جاتا ہے۔ صحابی کا ایک قول صحابی کا ایک عمل ایک فتویٰ بھی حدیث ہے مگر جس حدیث میں یہ تصریح ہو کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، انہوں نے فرمایا ہے، اس کا نام محدثین حدیث مرفوع رکھتے ہیں، اور صحابہ کا منبع علم اور علم کا ماخذ، عمل کا ماخذ بھی تو ذاتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، ظاہر بات ہے کہ وہ جو کچھ بھی کہتے ہیں وہ نبی کریم ہی سے انہوں نے سنا اور دیکھا تب تو وہ کہتے ہیں اس وجہ سے حدیث مبارک میں الفاظ ہیں: اصحاب کا الجمع باہم اقتدیتیم اہتدیتیم۔ یہ میرے صحابہ جتنے ہیں، ستارے ہیں اور ہدایت کی روشنی دینے والے ہیں۔ اور ان تمام ستاروں کی روشنی سورج سے ماخوذ ہے، تو صحابہ کو لازم کا جس قدر علم ہے، جس قدر روشنی ہے، وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہے۔ اس لئے وہ بھی حدیث ہے مگر محدثین اس میں کہ جو رسول امر سے روایت ہو، منقول ہو، اس کو مرفوع کہتے ہیں۔ اور صحابی سے منقول ہو تو موقوف کہتے ہیں۔ اور یہ حدیث بخاری شریف میں جو میں نے تلاوت کی مگر حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں جو جامعیت پائی جاتی ہے۔ جو شانِ جامعیت اس میں ہے یہ اسی سرچشمے کا معلوم ہوتا ہے جس کو جوامع الکلم فرمایا گیا ہے۔ یعنی حضور اقدس کا کلام مبارک اس لئے حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ چاہے ہمارے پاس سند نہ ہو مگر مجھے یقین ہے کہ حدیث، حدیث مرفوع ہے۔

محدثین کا وجدان باطنی اور نورانیت | انہی بات یاد رکھیں کہ ان محدثین رحمہم اللہ کو کثرتِ مزاولت اور رات دن حضورؐ کے احادیث سے شغل کی وجہ سے اس قدر نورانیت ان کے سینوں میں پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ سنتے ہی کسی کلام کو سمجھ لیتے ہیں کہ یکس کا کلام ہے۔ جیسا کہ کسی صراف کے سامنے آپ سونا چاندی پیش کر دیں وہ دیکھتے ہی سمجھ لے گا کہ یہ کھوٹا ہے یا گھرا۔ اس طرح ان علماء محدثین کو اللہ تعالیٰ نے یہ ملکہ عطا فرمایا۔ اور بعض بزرگ تو مشاہدہ ان انوار کا کر کے حکم دیتے ہیں۔

شیخ عبدالعزیزؒ | شیخ عبدالعزیزؒ اپنے زمانہ کے دلی اور بزرگ تھے کہا جاتا ہے کہ شیخؒ نے پورا قرآن مجید بھی نہیں پڑھا تھا۔ مگر ان کے سامنے جب قرآن کی آیتیں پڑھی جاتیں، حدیث پڑھی جاتی، دونوں کو ملا کر پڑھا جاتا تو وہ بالکل امتیاز کر کے بتلاتے کہ یہ قرآن کا جملہ ہے وہ حدیث کا جملہ ہے۔ اور یہ کسی اور انسان کا کلام ہے۔ اس طریقے سے وہ امتیاز کرتے تھے، کسی نے تلاوت کی کہ حافظو اعلیٰ الصلوٰۃ والصلوٰۃ الوسطیٰ وصلوٰۃ العصر۔ تو ایشخ نے فرمایا وصلوٰۃ العصر۔ یہ قرآن نہیں بلکہ یہ حدیث ہے۔ خبر واحد ہے۔ لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے کیسے جان لیا۔ تو فرمایا کہ جس وقت قرآن مجید پر تلفظ کیا جائے تو اس وقت شعاعیں نور آفتاب کی طرح نکلتی ہیں، بھینتی اور چمکتی ہیں عرش سے فرش تک نور پھیل جاتا ہے، جیسے نارج کا نور پھیلتا ہے۔ اس طرح جب آپ کہیں کہ الحمد للہ — تو ہم تو اندھے ہیں کچھ نظر نہیں آتا اور یہ بڑا گھول ڈالے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ کتنی روشنی بھیلی، تو شیخؒ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کے تلفظ سے سورج کی طرح نور چمکتا ہے۔ اور جب حدیث پڑھی جائے تو اس کی نورانیت ایسی جیسی چاند کی ہوتی ہے۔ اور چاند بھی بدر یعنی چودھویں رات کی مانند اور حدیث میں ارشاد ہے کہ جن مکان میں کوئی مرد عورت یا بچہ قرآن کی تلاوت کرتا ہو تو جیسے ہم زمین والوں کو آسمان پر ستارے نظر آتے ہیں وہ چاند ہے وہ سورج ہے وہ زہرہ ہے وہ مریخ ہے وہ عطارد ہے۔ اسی طرح اوپر آسمانوں کی مخلوق کو فرشتوں کی نیچے زمین پر وہ گھر اور مکان جہاں تلاوت ہوتی ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے، جیسے ستارے چمک رہے ہوں وہ وہاں سے معلوم کرتے ہیں کہ یہاں تاری حافظ تلاوت کر رہا ہے۔ چلے ہم بھی وہاں پہنچیں تو ساتویں چھٹے آسمان پر وہ چمک ستاروں کی مانند نظر آتی ہے۔ یہاں کا نور انہیں وہاں نظر آتا ہے۔ امام سیوطیؒ نے ایک بزرگ کا واقع نقل کیا ہے کہ اس کا بیجا جب والد کی قبر کی زیارت کو جاتا تھا۔ تو اس کا طریقہ یہ تھا کہ سورۃ فاتحہ اور سورۃ اخلاص کی تلاوت میں لگ جاتا۔ اور جتنا بھی ہو سکے قبر کے پاس کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر تلاوت کرنی چاہئے۔ اور نیت اگر صاحبِ قبر کو ایصالِ ثواب کی کرے تو اللہ تعالیٰ ثواب پہنچانے والا ہے تو وہ شخص آتے ہی تلاوت کرنے لگتا۔ تو خواب میں صاحبِ قبر نے اپنے بیٹے کو کہا کہ بیٹے تم جب میری قبر پر آتے ہو تو حضورؐ کی دیر رک کر تلاوت شروع کیا کرو جب تم آتے ہی تلاوت شروع کرتے ہو تو تمہارے چہرے

پر تلاوت کے انوار اتنے پھیل جاتے ہیں جیسے سورج کوئی آنکھوں سے نہیں دیکھ سکتا۔ اس طرح تمہارا چہرہ انوار تجلیات میں ڈھلک جاتا ہے۔ اور تم میری نظروں سے غائب رہتے ہو، میں دیکھنے نہیں پاتا۔ تو قرآن کے انوار دیکھنے والے دیکھ لیتے ہیں تو شیخ رباح فرماتے ہیں کہ گویا کہ قرآن کا ہر لفظ ایسا ہے جیسا اندھیرے میں مٹن دبا مٹن تو فوراً روشنی پھیل جاتی ہے۔ جب آپ زبان سے کہیں۔ الحمد للہ۔ اس کلمہ کے کہتے ہی عرش سے فرشتہ تک نور پھیل جاتا ہے۔ سورج کی روشنی کی طرح اور جب حدیث پڑھی جائے جیسا آپ پڑھتے ہیں دارالعلوم میں تو بدر کے چاند جیسی روشنی پھیلتی ہے۔

گنج مراد آبادی کی وصیت | حضرت مولانا فضل الرحمان گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ بڑے صوفی گذرے ہیں۔ انہوں نے وصیت کی جب مجھ پر نزع کی حالت طاری ہو جائے تو اس وقت بخاری شریف میرے پاس اگر بیٹھ کر پڑھتے رہیں تاکہ اس کے انوار و برکات سے نزع کی تکالیف اللہ تعالیٰ آسان کر دے۔ مولانا نے وصیت کی اس لئے کہ موت کے وقت احادیث کی عبارت پڑھنے سے اس کے انوار ہوتے ہیں چاند کی روشنی کی طرح۔ اور دوسرے کسی شخص کے کلام میں خواہ وہ افلاطون اور ارسطو کیوں نہ ہو وہ نورانیت نہیں ہوتی بالکل۔ تو لوگوں



نے اس کا تجربہ کیا ہوا ہے۔ یہ اللہ کی ایک مہربانی ہے فضل ہے، کرم ہے جس پر ہو جائے۔ اسی شیخ عبد العزیز رباح کا ایک اور قصہ کتابوں میں نقل ہوا ہے کہ وہ خود کتابیں پڑھے ہوئے نہیں تھے، مگر بڑے بڑے علماء مشکل مسائل ان سے حل کیا کرتے تھے تو چند لوگوں نے اگر ان کے سامنے ایک سکہ رکھا کہ حضرت — شامل ترمذی شریف میں ایک حدیث آئی ہے کہ حضور

اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب راستہ پر تشریف لے جاتے تھے تو کالما یخط من صلب جیسا کہ فرانسے نشیب کی طرف کوٹنی جاتا ہو، جیسے سیڑھی سے آپ اتریں تو سر جھکا ہوگا۔ اور احتیاط سے پاؤں رکھیں گے۔ اور آج تو لوگ اٹنشن ہو کر جاتے ہیں سینہ تان کر چلتے ہیں۔ اس تکبر نے تو شیطان کو غرق کر دیا۔ شیطان نے بڑی عبادت کی بڑا عالم ہے۔ جو علماء کو اب بھی درغلانا ہے۔

امام رازمی کا سفر سلوک | امام رازمی کہتے بڑے عالم اور محقق گذرے ہیں۔ عجیب واقعات بے ان کا۔

امام رازمی علم کلام، تفسیر، منطق اور فلسفہ کے بہت بڑے امام تھے، مگر روحانیت اور تصوف اور قلب کی صفائی کے لئے ضرورت ہوتی ہے، ایک رہنمائی۔ ایک استاذ کی۔ اور اسلاف کا اس کے لئے یہی طریق رہا

ہے کہ وہ بیعت کسی کامل کے ہاتھ پر کرتے ہیں۔ اس نیت سے کہ اصلاح ہو جائے۔

بیعت کی حقیقت | آج کل ہم بیعت کرتے ہیں تو اس نیت سے کہ دکان کا کام چل جائے تجارت میں نقصان نہ ہو مقدمہ سر پر ہے، اس میں برسی ہو جاؤں، کوئی تعویذ یا وظیفہ پیر سے مل جائے تو ہم پیر کو اس لئے پکڑتے ہیں، ٹھیک ہے مگر یہ تو ایک الگ بات ہے وہ تو قرآن کی صریح کفایت اور تاثیر ہے۔ مگر بیعت کا معنی یہ ہے کہ تم اپنے قلب کو درست کر دو۔ اپنے اخلاق باطنیہ اخلاق ظاہرہ کو درست کر دو آج کل کی بیعت کا الگ مقصد بنایا گیا۔ مگر اس وقت یہ بات نہ تھی امام رازیؒ کتنے بڑے عالم، تفسیر کبیر کے مصنف، فلسفہ کے امام جب انہوں نے ارادہ بیعت کا کر لیا تو اسی زمانہ کے ایک عالم شیخ نجم الدینؒ کی لوگوں میں شہرت تھی بڑے متقی بڑے پارسا انسان تھے۔ تو امام رازیؒ اصلاح نفس کی نیت سے ان کے پاس آئے۔ اب عالم کی جوشان ہے۔ اور امام تو تمام دنیا میں شہور تھے تو اس تمام عالمانہ شان کو چھوڑ بیٹھے جبہ، قبا اور صاف کو اتار کر ایک ملنگ بن گیا۔ فقیر اور مسکین بنے اور شیخ نجم الدینؒ کی مسجد اور خانقا کے دروازے پر بیٹھ کر استیفاء کے ڈھیلے بنائے گئے اسے حرم پر دل کی صاف کرتے پھر کبھی کبھی منہ پر بھی اسے رگڑتے کہ ہمارے ہوجائیں۔ لوگ آتے جاتے دیکھتے ہیں کہ کوئی فقیر بیٹھا ڈھیلے بنا رہا ہے۔ ماؤف، دماغ ہو گا کوئی۔

چند دن گزرے کہ ایک عیسائی آیا اور اس شہر میں اعلان کر دیا کہ اسلام پر میرے کچھ اعتراضات ہیں اور اگر اسلام حق مذہب ہے تو ان اعتراضات کا جواب کوئی مولوی کوئی عام مسلمان دیے چلیج دیدیا کہ یہاں کے علماء اور مشائخ جواب دیں۔ یہ دوگ شیخ نجم الدینؒ کے پاس آئے کہ پادری بازار میں چلا چلا کر اشکالات پیش کر رہا ہے۔ اس کا جواب تو نظر نہیں آتا۔ شیخ نے فرمایا کہ بھائی اس کا جواب امام رازیؒ ہی دے سکتے ہیں۔ امام رازیؒ کے پاس پہنچ کر انہیں یہ اشکالات پیش کر دیں کہ وہ جواب لکھ دیں۔ اور کوئی ایسا متقی اور فلسفی اور ماہر ریاضی تو اس زمانہ میں ہے نہیں۔ امام رازیؒ دروازے پر ملنگ بنے بیٹھے ہوئے ہیں اصلاح نفس کے لئے آئے ہیں سب بزرگی علمی شان، ذکاوت، اور تجربہ الگ، رکھ دئے ہیں۔ عالم تھے سمجھ رہے تھے کہ نفس کی اصلاح کیلئے آیا ہوں۔ تو شان بان کیسی؟

آج کل ہم میں یہ بڑا عیب ہے کہ یہ زعم ہے کہ میں خود دار ہوں معلوم نہیں یہ خود داری کے نام سے انانیت کہاں سے آئی کہتے ہیں ہم اپنے حقوق کی حفاظت کرنے والے ہیں ہم خود دار ہیں تو یہ شیطان کے جملے ہیں، اچھا ہم تو غلام ہیں اللہ کے۔ بھائی غلام کی کیا خودی ہے، غلام کی خودی کچھ نہیں، آقا کو کچھ بھی کہے وہ غلام کی خودی ہے۔ بہر تقدیر امامؒ نے باتیں سنیں کہ ایک قاصد بھیجا جا رہا ہے میری طرف۔ تو قاصد کو راستہ میں روک لیا اور پوچھا کہاں جا رہے ہو۔ اس نے ڈانٹا کہ دیوانے تجھے کیا۔ کہا بتا دو، کیا حرج ہے۔ اس نے کہا

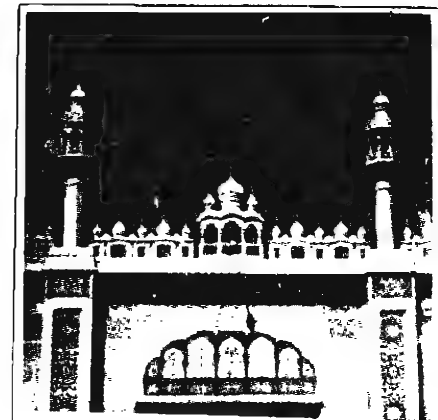
امام رازیؒ کے پاس پادریوں کے اعتراضات لے کر جاتا ہوں۔ کہ وہ جواب دیدے امام رازیؒ نے کہا کہ مجھے تو بلا دو، کیا حرج ہے، سوالات دیکھ کر کاغذ پسٹل لیا اور کھڑے کھڑے جوابات لکھ دیئے اور قاصد سے کہا کہ یہ لیکر شیخ نجم الدین کو بلا دے اگر وہ اسے ناپسند کرے تب امام رازیؒ کے پاس چلا جا۔ شیخ نجم الدین نے جب وہ جوابات دیکھے تو سمجھ گئے کہ ایسا جواب تو امام رازیؒ کے بغیر اور کوئی لکھ نہیں سکتا۔ پوچھا کس نے لکھے ہیں یہ جوابات؟ کہا وہ استنبار کے ڈھیلے بنانے والے فقیر اور مسازنے۔ کہا، اسے بلاؤ۔ بلائے گئے۔ شیخ نے مصافحہ کیا، بٹھایا، تنہائی میں لے جا کر کہا کہ تو امام رازیؒ تو نہیں کہا ہوں۔ فرمایا کیسا عجیب آدمی ہے۔ یہ کیا حالت بنا رکھی ہے۔ کہا، حضرت میں اپنے نفس کی اصلاح کے لئے آیا ہوں۔ مولوی ہوں اور مولوی کا نفس بھی بہت بڑا ہوتا ہے۔ دنیا مجھے قدر و احترام کی نگاہ سے دیکھتی ہے۔ تو اس نیت سے چلا آیا کہ اپنے نفس کی اصلاح کروں اور آپ تک بغیر اصلاح نفس کئی کے رسائی مناسب نہ سمجھی، پھر شیخ نے پوچھا بیعت کرنا چاہتے ہو؟ کہا اسی لئے تو آیا ہوں۔ فرمایا ٹھیک ہے۔ مراقبہ ہوئے توجہ دی۔ امام رازیؒ تھوڑی دیر مراقبہ کے بعد اچھل پڑے۔ شیخ نے پوچھا کیوں؟ کہا، میرے دل و دماغ میں پہاڑ گر رہے ہیں، ٹوٹ رہے ہیں۔ نکل رہے ہیں۔ تحمل نہیں کر سکتا۔ شیخ نے فرمایا ٹھیک ہی تو ہے، جب نیا مکان آباد کرنا ہو تو پرانی عمارت گرائی جاتی ہے۔ تو پھوڑ ہوتی ہے۔ بنیادیں اکھیڑنی ہوں گی تب دوسری تعمیر ہوگی، اب تم تصوف و سلوک کے میدان میں آئے ہو، معرفت و حکمت کے علوم حاصل کرنا چاہتے ہو تو اب، اپنے منطق و فلسفہ کو نکالنا ہوگا۔ علوم معقولہ کو نکالنا ہے وہ جو علم کلام کے جھگڑے ہیں یہ ختم ہو رہے ہیں۔ ٹوٹ رہے ہیں۔ یہ علوم نکل رہے ہیں۔ امامؒ نے فرمایا، حضرت بڑھا ہو گیا ہوں ان علوم میں اور اب جی نہیں چاہتا کہ اب ان علوم سے عاری ہو جاؤں شیخ نجم الدین نے فرمایا بہتر اللہ تعالیٰ نے دین کی خدمت اور حفاظت کے لئے تم جیسے علماء کو پیدا کیا ہے تم لوگ ظاہر دین کے محافظ ہو۔ آج اگر روئے زمین پر تم جیسے علماء نہ ہوتے تو دشمنوں کا توڑ کون کرتا تمہاری منطق و فلسفہ اور علم کلام کی مہارت آج کام آئی۔ اللہ کو یہی منظور ہے بس آپ، جا کر پڑھتے پڑھاتے رہیں اپنے کام میں گئے رہیں، تمہاری بیعت ہو گئی۔

امام صاحبؒ چلے گئے، مدت گزری، کہا جاتا ہے کہ جب ان کی وفات کا وقت آیا تو کتنے سوالات امامؒ نے اپنے ذہن میں تجویز کئے تھے کہ جان کنی اور نزع کے وقت جب شیطان اگر انسان کے ساتھ نظر کرتا ہے۔ تو ان دلائل سے اسے شکست دوں گا۔ تو امامؒ نے اللہ کے جہود، وحدانیت کے دلائل مستحضر کر رکھے تھے، تو جب نزع کا وقت طاری ہوا امام پر۔ تو شیخ نجم الدین نے سینکڑوں میل دور اچانک جب کہ وہ وضو فرما رہے تھے وضو کا لوٹا پھینک، کر فرمایا کہ: ”بگو من خدا بلا دلیل شناختیم“ اور یہ الفاظ اس

وقت شیخ کو کشف ہو گیا تھا۔ یہ علم غیب نہیں جو خدا کے سوا کسی کو نہیں۔ یہ کسی خبر کی بات کا علم خدا سے دیتا ہے۔ تو شیخ کو کشف ہوا کہ امام رازی ابلیس کے ساتھ مناظرہ میں گئے ہوئے ہیں۔ اور سارے دلائل پیش کرتے جا رہے ہیں اور ابلیس ان کا مقابلہ اور جرح کر رہا ہے۔ تو شیخ نجم الدین نے امام رازی کے مرشد نے انہیں لٹکارا کہ دلائل میں مت پڑو، شیطان کے ساتھ مناظرہ مت کرو، بس کہہ دو کہ میں بلا دلیل خدا کو مانتا ہوں، تجھے کیا۔
 — ہم چھوٹے تھے تو یہ قصہ سن کر نئے تھے کہ کسی شہر میں ابلیس آیا کسی کے پاس اور کہا تو مانتا ہے خدا کو؟ کہا، ہاں۔ کہا کہاں ہے دکھاؤ؟ اس نے ایک لاشیٰ لی اور ایک ماری دوسری ماری تیسری ماری اور کہا یہ آسمان یہ ستارے یہ دریا یہ زمین یہ پیرا وجود کیا تیرے باپ نے پیدا کئے ہیں۔ اس قدر مارا کہ ابلیس نے کہا خدا کیسے چھوڑ دو، تمہاری دلیل سب سے مضبوط ہے۔

ایمان محکم | تو یہ عوام کا ایمان بہت محکم ہوتا ہے، بس کوئی دلیل نہیں چاہئے۔ ایمان ہے کہ خدا ایک ہے، اُس نے ہمیں پیدا کیا ہے شیطان سے مناظرے دست کرو۔ میں خود دین میں تھا ایک بنگالی طالب العلم نزع کی حالت طاری تھی وہ بولتا جا رہا تھا، دلائل پیش کر رہا تھا، کچھ دیر بعد کہنے لگا وہ بھاگا وہ بھاگا، سالہ بھاگ گیا ہم سمجھ گئے کہ شیطان مناظرے میں شکست کھا گیا۔ تو میں یہ عرض کر رہا تھا کہ ابلیس سے کبھی مطمئن نہ بیٹھنا۔

امام مالک اور سکرات موت | امام مالک کتنے بڑے بزرگ ہیں بڑے محدث اور امام دارالہجرت ہیں۔ نزع کی حالت میں امام مالک اپنا چہرہ کہیں اس طرف پھیرتے تھے کہیں اس طرف، لوگ سمجھے کہ تکلیف اور پریشانی ہے، تو کہا حضور آپ نے تو ساری عمر حدیث کی خدمت کی، آپ پر تو اللہ کا بڑا کریم ہوگا۔ آپ کیوں پریشان ہیں، تو انہوں نے جواب دیا، پریشانی اور کچھ نہیں، ابلیس سامنے کھڑا ہے اور ہاتھ مل رہا ہے کہ یہ بڑھا ایمان سلامت لے کر کیوں جا رہا ہے، تو جب ادھر منہ پھریں تو وہ ادھر آجاتا ہے۔ ادھر پھریں تو ادھر سامنے آکر کھڑا ہوجاتا ہے۔ تو میں ابلیس سے منہ پھیرتا ہوں۔ اور اسی طرح ایک اور عالم کا قصہ ہے، بزرگ شخص تھے موت کا وقت جب آیا تو ابلیس نے آکر کہا کہ شکر کرو اب تمہاری موت کا وقت ہے مگر تو میرے چہرے سے بچ گیا۔ اور مجھ سے محفوظ رہا۔



مسجد اکبر دروازہ

رہا — اللہ رحم کرے اس عالم پر اس نے کہا ابلیس یہ بھی چھوٹ بولتے ہو، میں تیرے چہندوں سے اب تک محفوظ نہیں ہوں، تیری شرارت جانتا ہوں۔ پھر کہا کہ میری ایک دمنٹ کی زندگی دنیا میں ہے، اب شیطان چاہتا ہے کہ میں اطمینان سے رہوں کہ ایمان پر ناتم ہوگا۔ تو وہ ایک منٹ میں بھی

میرا کام خراب کر دے اور دوا دمی جب کشتی رستے ہیں تو ایک کوشش کرتا ہے کہ بد مقابل و ایک منٹ بھی غافل ہو جائے تو میں اپنا کرتب دکھا کر اسے بچھاڑ دوں گا۔ تو ابلیس کا بھی یہی حال ہے کہ ایک منٹ کی غفلت سے بھی نادہ اٹھانا چاہتا ہے وہ کہتا ہے اب سلطان ہو جا۔ عالم نے کہا نہیں اب بھی میں تیری شرارت جانتا ہوں۔ تیری ناک میں ہوں کہ اس ایک دمنٹ میں بھی مجھے گمراہ نہ کر دو۔

الغرض ابلیس نے خودی کا دعویٰ کیا کہ میں بھی کچھ ہوں خلقتی من نار و خلقتی من طین۔ اور اکھر خون چلتا ہے شکرِ پال اور ابلیس کا یہی طریقہ ہے جب اُسے آسمان سے زمین پر پھینک دیا گیا۔ تو اس نے اپنے ہاتھ عامرہ پر رکھے ہوئے تھے، اٹھنٹ کھڑا تھا، مہیا کہ اب بھی ایسا کرتے ہیں کہ دشمن کو خوشی نہ ہو کہ میں خفا ہوں۔ مہیا کہ فوجی چال ہوتی ہے، تو کافر کے سامنے تو اٹھنٹ رہنا کمال ہے۔ مگر مسلمانوں کے سامنے اللہ کے سامنے جھکا رہنا کمال ہے۔ — تو تکبر کی وضع شیطان کی وضع ہے حضورِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم چلنے پھرنے اٹھنے بیٹھنے میں تواضع اختیار فرماتے تھے، چلنے میں بھی تواضع، چال ایسی کہ آگے جھکے ہوئے۔ کانا یخط من صلب۔ سہ مبارک آگے جھکا ہوتا تھا، قدم مبارک مضبوطی سے اٹھاتے اور رکھتے تھے مہیا کہ کوئی اوپر سے فراز سے نشیب کی طرف جائے، تو شیخ عبدالعزیز بلخ سے طلبانے شامل کی اس حدیث کے بارہ میں دریافت کیا۔ تو شیخ عبدالعزیز نے فرمایا بھائی کل میں بتاؤں گا کل صبح کے وقت یا کسی اور وقت ساتھیوں کو لیکر صحرایہ نکلتے، جب وہاں گئے تو ساتھیوں سے مریدوں سے کہا کہ کل تم نے کانا یخط من صلب۔ حدیث کا مطلب پر چھا تھا حضور کی چال اور رفتار کے بارہ میں معلوم کیا تھا۔ تو مجھے معلوم نہ تھا۔ تورات میں مراقبہ ہوا اور اللہ نے مجھ پر فضل کیا۔ حضور کی خدمت میں کشف کے ذریعہ حاضر ہوا اور عرض کیا کہ طلبہ رفتار مبارک کے بارہ میں دریافت کرتے ہیں کہ وضع اور حدیث کیسی تھی تو حضور اقدس نے فرمایا دیکھ میں چلتا ہوں۔ تو حضور نے چند قدم خود لئے کہ میں ایسا چلتا ہوں — تو شیخ نے مریدوں سے طلبہ سے کہا کہ دیکھو اب میں حضور کی رفتار کی نقل اتارتا ہوں حضور نے میرے سامنے جو قدم مبارک اٹھائے وہ اس طرح تھے۔ اب جب شیخ چلنے لگے تو سب کے اوپر گریہ طاری ہوا، منشی طاری ہوئی، سب رونے لگے وہ تو حضور اقدس کی رفتار مبارک کی نقل تھی اس کا اثر سب پر ہونا تھا سب رونے لگے، خوشی سے رونے لگے۔

الغرض دل کی نورانیت جس کو حاصل ہو جائے اس کو اللہ تعالیٰ علم اور کما شفق کے ذریعہ مژدہ کر دیتے ہیں۔ یہ الگ بحث ہے کہ کشف کے ذریعہ جبر بات پیش ہو وہ حجت ہوگی یا نہیں؟ حجت تو قرآن شریف ہے، حجت تو حدیث ہے، حجت تو اجماع اور قیاس ہے اور تقدیر اس روایت عاربن یا سر میں ایسے کمالات اور خوبیاں ہیں کہ علامہ نے کہا کہ بظاہر موقوف ہے مگر ہمارا جہلان یہ ہے دل گواہی دیتا ہے کہ حدیث مرفوع ہوگی۔ اب وقت ختم ہو گیا ہے اس لئے حدیث کی تشریح نہیں ہو سکتی البتہ مختصر کچھ عرض کرتا ہوں۔ حضرت عمار نے فرمایا کہ تین باتیں جس شخص میں

جمع ہوئیں گویا اس نے اپنا ایمان مکمل کر دیا۔

الانصاف | الانصاف من نفسه۔ ہر شخص اپنے بارہ میں دوسرے سے انصاف کا مطالبہ کرتا ہے، ہم خدا سے سب کچھ مانگتے ہیں جب معمولی بات میں بھی دیر بوجھائے تو خدا سے گلے شکوے کرتے ہیں اپنے نفس کو ملامت نہیں کرتے کہ ہزاروں کروڑوں حقوق ہم نے ادا نہیں کئے۔ اپنا نفس ہی باعثِ خسران ہوتا ہے۔ اس طرح آپس میں معاملات کا حال ہوتا ہے۔ اگر ہر شخص اپنے ساتھ انصاف کرتا اپنے نفس کو ملامت کرتا تو کوئی شر و فساد نہ ہوتا جو چیز اپنے لئے عیب جانے تب دوسرے کیلئے بھی عیب جانے جب کہے کہ فلاں بڑا بخیل ہے۔ تو یہ بھی خیال کرے کہ میں کہاں کا حاکم ملٹی ہوں یہ عیب مجھ میں تو نہیں یہ ہے انصاف۔ الانصاف جامع لفظ ہے۔ اس میں یہ سب کچھ آگیا، حقوق کا مطالبہ کرتا ہے تو فرائض کا بھی سوچے۔ دوسرے سے عدل کا طلب گار ہے تو اپنی حالت کو بھی دیکھے۔ انصاف سب سے پہلے خود اپنے ساتھ کرے گا۔ تب اوروں کے انصاف اور عدل کا بھی امیدوار ہو گا۔ آگے فرمایا: بذل السلام للعالم۔ اس میں تواضع کے ساتھ ساتھ خلقِ خدا سے ہمدردی بھی آگئی احترامِ انسانیت بھی آگیا۔ کافر کو بھی جلبِ قلوب اور تالیفِ میلانِ قلب کی بنا پر سلام کہنا مناسب ہے اس طرح بچوں پر بھی سلام کرنا چاہئے اپنے گھر اور گھر میں داخل ہوتے وقت بھی اگرچہ خالی ہو سلام مناسب ہے جو موجبِ منفعت و برکت ہے۔ اسلام نے دیگر مذاہب کی طرح سلام کا طریقہ رائج رکھا مگر اس کے معنی میں جو جامعیت ہے وہ کہیں دوسرے دعائی جملہ میں نہیں پائی جاتی کوئی مجتہد اللہ بالغیر۔

مساک اللہ بالجنین کہتا ہے۔ انگریز گڈ مارنگ، ہندوستانی آداب عرض پٹھان سترے مہ شتی۔ خہ چارے ان سب میں جامعیت نہیں کسی خاص دعا اور خاص وقت سے تعلق ہے یا دعا ہے ہی نہیں مقصد سب کا احترام اور خبر گیری ہے مگر اسلام کی دعائے سلام بہترین جامع مانع ہے۔ فی کل وقت من الاوقات۔ دنیا و آخرت کی ہر قسم کی ظاہری و باطنی روحانی اور جسمانی عیوب و آفات سے سلامتی ہو تو اسلام کی ہر بات کی طرح یہ مختصر کلمہ بھی عجیب شان امتیاز رکھتا ہے۔

الفاق | آگے فرمایا: الانفاق من الاقتار۔ فقر و احتیاج کے باوجود اللہ کی راہ میں خرچ کرے۔

ویشرون علی انفسہم دیناں ہم خصامۃ۔ یہ فانیہ درجہ کرم ہے بہ نسبت اس کے کہ لاکھوں روپے کا مالک ہو تو اس میں سے کچھ دے دے صحابہ کی حالت یہ ہوتی کہ گھر میں۔ مد۔ صاع کے برابر بھی کچھ ہوتا وہ خدا کے کام پر دیتے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں مرضیاتِ خداوندی پر چلنے کی توفیق دے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

حکمت نکاح اور خوشگوار ازدواجی زندگی

اپنے حالیہ سفر پاکستان کے دوران یہ تقریر حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب مظاہر مہتمم دارالعلوم دہلوی نے لاہور کی ایک تقریب نکاح میں ارشاد فرمائی۔
— ادارہ —

ومن آیاتہ ان خلقکم من انفسکم ازواجًا لتسکنوا الیہا وجعل بینکم مودۃً ورحمۃً۔
الایۃ۔ اس آیت کریمہ میں نکاح کو اللہ کی آیات میں سے ایک آیت کہا گیا ہے۔ تو یہ جو فعل ہے نکاح اسے
تورات دان انسان برتتے رہتے ہیں۔

اس میں نشانی یا آیت ہونے کی کیا بات ہے تو اس کے بارہ میں عرض ہے، کہ نکاح میں ایک بات ایسی
ہے جو انسان کے بس کی نہیں ہے۔ بعض حق تعالیٰ کی قدرت سے پیدا ہوتی ہے۔ مرد و عورت دو انسان ہیں، دونوں
اجنبی ہیں، ایک کا دوسرے سے کوئی ربط نہیں اور نکاح سے پہلے ان میں سے کسی کو کوئی تکلیف ہوئی تو دوسرے
پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوتا اس لئے کہ کوئی تعلق نہیں، اور نکاح کے دو حرف پڑھتے ہی ایک دم قلوب بدل جاتے
ہیں، ایک یگانگت اور الفت اور ایک تعلق فوری طور پر محسوس ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ کوئی اس وقت کہہ دے کہ
عورت سے یا مرد سے کہ دوسرے کو تکلیف ہوئی، تو قلب میں تشویش پیدا ہو جائے گی۔ یہ رابطہ قلبی یکدم قائم کر
دینا یہ آیت خداوندی ہے کہ ایک منٹ پہلے کچھ نہ تھا، ایک منٹ بعد ربط باہمی پیدا ہو گیا اس سے گویا نکاح
کی خاصیت معلوم ہوتی ہے۔ اس کے مقاصد تو جو ہیں سو ہیں ہی، مگر پہلی خاصیت جو اس پر مرتب ہوتی ہے۔ وہ
علاقہ باہمی اور رابطہ باہمی ہے اور ربط بھی اتنے عموم کے ساتھ کہ اس ایک رابطے سے پھر ہزاروں رابطے پیدا ہوتے
چلے جاتے ہیں۔ اس لئے کہ محض وہ نہیں جڑتے بلکہ دو کے ساتھ سینکڑوں جڑ جاتے ہیں، خاندان کے عزیز بیوی
کے عزیزوں کے ساتھ مربوط ہو جاتے ہیں۔ ایک خاندانی علاقہ قائم ہو جاتا ہے۔ اس واسطے تعلقات کی دہری نوعیتیں
قرآن کریم میں ارشاد ہوئیں۔ فرمایا:

هو الذی خلقکم من المم لبشرًا فجعلہ نسبًا و صہرا۔ تعلق دو ہیں، ایک تو ہیں جدی رشتے اور

ایک صہری رشتے جواز دواجی تعلق سے پیدا ہو جاتے ہیں تو جیسے ایک میں شاخ در شاخ عزیز ہیں اعام ہیں، بچا تیا کے بھائی ہیں وہی نوعیت یہاں بھی ہوتی ہے۔ ساس، بھوسر اور ان کے عزیز۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رشتہ نکاح کی خاصیت ربط باہمی اور عموم ربط ہے کہ دو کا نہیں سینکڑوں کا باہمی ربط قائم کر دیا گیا پھر تعلق و تعلق ہوتے ہوتے دور دور تک اس کے اثرات پہنچتے ہیں۔

— اور چونکہ اسلام کا ایک عظیم الشان مقصد ربط اور اتحاد باہمی قائم کرنا ہے اور یہ ایک عظیم مقصد ہے اسلام کا اور اس کا ذریعہ ہے نکاح بھی تو شریعت اسلام نے نکاح کو بہت اہمیت دی اور اس کی ترغیب بھی دی — چنانچہ انبیاء کرام علیہم السلام کا مقصد ٹوٹے ہوئے دلوں کو جوڑنا ہے۔ یعنی جو بندے خدا سے ٹوٹ گئے انہیں اللہ سے جوڑنا اور جو بندے باہمی ٹوٹ گئے انہیں آپس میں جوڑنا تعلق مع الخالق اور تعلق مع الخلق دونوں رشتوں کو مضبوط کرنا اور صحیح اصول پر قائم کرنا یہ اسلام کا ایک عظیم مقصد ہے اور نکاح اس کا ذریعہ ہے۔ تو انبیاء کو نکاح عزیز ہے، آپ نے ارشاد فرمایا :

النکاح من سننک من رغب عن سننک فلیس منی - نکاح میرا طریقہ ہے جو اس سے گریز کریگا وہ مجھ میں سے نہیں۔ ایک تو ہے مجبوری سے نکاح نہ کرنا کہ حالات سازگار نہیں ہیں اور ایک گریز اور عرض کہ معاذ اللہ اس کو مفضل سمجھے فرمایا کہ وہ میری جماعت میں شامل نہیں تو اسے اپنی قرار دیا ہے۔ سنت مرسلین ہے۔ حضرت آدم سے یہ سنت چلی تو مستمر تمام انبیاء میں ہوئی آئی اس لئے فرمایا کہ یہ میری سنت ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ آپ نے اس تعلق کو مضبوط رکھنے کی سعی بھی فرمائی۔ اور یہی وجہ ہے کہ نکاح توڑنے والی چیز ہے طلاق۔ تو طلاق کو فرمایا گیا کہ : البغض المباحات عند اللہ الطلاق - جائز چیزوں میں جس چیز سے اللہ کو سب زیادہ بغض ہے وہ طلاق ہے۔ اس لئے کہ وہ اس رشتے کو توڑتی ہے۔ جائز تو اس لئے کہ بعض حالات مجبوری کے پیش آئے مگر اس کے باوجود سب سے زیادہ بغض اس کے ساتھ ہے اس لئے کہ یہ ذریعہ ہے قطع نکاح کا اور یہ ذریعہ بنتا ہے قطع تعلقات کا اس سے انتشار پھیلتا ہے، قوم میں، خاندانوں میں، اس واسطے اسے مغبوض قرار دیا گیا۔ انبیاء کے ہاں اتحاد کی طرح وسائل اتحاد بھی عزیز ہیں کہ کسی طرح باقی رہیں اس کے بالمقابل شیاطین کا مقصد ہے دنیا میں عداوت انتشار اور تفریق پیدا کرنا، اس تعلق میں فرق پڑے تو یہ شیاطین کی انتہائی خوشنودی کا ذریعہ بنتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ارشاد فرمایا گیا کہ شیطان روزانہ اپنا تخت سمندر پر بچھاتا ہے۔ اور اس لئے کہ مشابہت پیدا کرے حق تعالیٰ سے کہ اس کا عرش پانی پر ہے۔ اس کے شکر شیاطین در غلانے والے آکر اسے رپورٹ دیتے ہیں۔ تو ایک آتا ہے کہ میں نے فلاں سے محبوث کھلوادیا۔ تو شیطان کہتا ہے کہ بڑا کام کیا تو نے مگر کوئی اتنی بڑی بات نہیں کی ایک اگر کہتا ہے کہ چوری کر دائی۔ غرض گناہوں کی نہر تیں دیتے ہیں مگر وہ کہتا ہے، بہتر ہے مگر قابل انعام

بانت نہیں، پھر اگر کہتا ہے کہ میں نے خاندان اور بیوی میں لڑائی کر دادی تو یہ اٹھ کر اسے پیٹ جاتا ہے۔ کہ تو ہے میرا سہوت، اس لئے کہ اس سے متنا عدالت اور ربط باہمی کا ٹوڑ پیدا ہوتا ہے، اور کاموں سے اتنا نہیں آؤں تو دواؤںی ٹوٹتے ہیں۔ وہ ٹوٹے تو پھر دونوں کے عزیز بھی باہم ٹوٹتے ہیں۔ اگر بااثر ہوں تو دونوں کے زیر اثر سستی کے دو ٹکڑے ہو جاتے ہیں۔ اور زیادہ بااثر ہیں بادشاہ اور یکم شاہ ہیں تو لڑائی دونوں فوجوں میں جڑ جائے گی ملکوں میں انتشار پیدا ہوگا۔

غرض یہ چیز انتشار نا اتفاقی اور ٹوٹ پھوٹ کا ذریعہ بنتی ہے۔ اس کے ساتھ پھر سینکڑوں گناہ سرزد ہوتے جھگڑتے ہیں، عینیتیں الگ، چیخ و زمری الگ، جھوٹ الگ، مقدمہ بازی الگ، تہمت طرازی الگ، ایک گناہ میں سینکڑوں گناہ چھپے ہوتے ہیں، اس لئے شیطان اسے پیٹ جاتا ہے کہ تو نے بڑا کام کیا۔ اور انبیاء کا مقصد یہ ہے کہ تعلق مضبوط رہے، شیطان کا یہ کہ ٹوٹ جائے، بالمقابل دو قوتیں ہیں۔

اس واسطے شریعت اسلام نے زمین کو مناسب حال دہائیں دیں تاکہ رشتہ مضبوط رہے مرد کو شفقت و کرم کا امر کیا کہ لطف و مدارات سے عنایات سے پیش آئے اور عورت کو حکم اطاعت کا تابعداری کا دیا۔ ارشادِ نبویؐ ہے: اِنَّ اَكْرَمَ الْمَوْنِیْنَ احْسَنُكُمْ اخْلَاقًا وَاَلَطْفَکُمْ اَهْلًا۔ تم میں سے سب سے زیادہ قابلِ تکریم وہ مسلمان ہے کہ جس کے اخلاق بلند اور پاکیزہ ہوں اور عورتوں بیویوں کے ساتھ مدارات کا برتاؤ کرتا ہو، لطف و کرم کرتا ہو۔ تو مرد کو تو ہدایت دی کہ لطف و کرم کرو۔ اور یہ عقلاً بھی ضروری ہے کہ عورت اپنے ماں باپ اپنے عزیزوں سب سے الگ تعلق ہو کر اس کے پاس لگتی ہے۔ وہ بھی سخت دلی کرے تو اس کا کھٹکانہ کہیں نہ ہوگا اس نے سب کو چھوڑا خاندان کی وجہ سے خاندان نے چھوڑا بد اخلاقی کی وجہ سے، تو اس کا کہیں سہارا باقی نہ رہے گا۔ اس لئے فرمایا گیا کہ: اَلَطْفَکُمْ اَهْلًا۔ وہی قابلِ تکریم ہیں عذ اللہ جو سب سے زیادہ لطف و کرم سے پیش آئے والا ہو ازواج کے ساتھ۔ اس لئے حضورؐ نے ازواجِ مطہرات کے ساتھ انتہائی لطف و کرم کا برتاؤ فرمایا۔ قدم بقدم و لمحوئی فرمائی۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ایک دفعہ حضورؐ نے فرمایا اُدْہِم اور تم مل کر دوڑیں اور دیکھیں کون آگے نکلتا ہے، دوڑ ہوئی تو حضورؐ آگے نکل گئے اور صدیقہؓ پیچھے رہ گئیں۔ اس کے بعد جب عمر شریفؓ اخیر ہوئی اور بدن محسوسا بھاری ہو گیا۔ پھر فرمایا چلو دوڑیں۔ اب کے حضرت صدیقہؓ آگے نکل گئیں، بدن چھریا تھا اور حضورؐ دُرا بھاری ہو گئے تو فرمایا: تَلَا تَلَا تَلَا۔ یہ اُس کے بدے رہا۔ اب کوئی کہے کہ انبیاء کرامؑ کو بھاگ دوڑ سے کیا تعلق وہ تو دین اور رہنمائی سعادت پیدا کرنے کے لئے آتے ہیں۔ یہ بھاگ دوڑ کیسی؟

اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ جو بے تکلفی نہی کہ ہر دلعب جو نامناسب سمجھیں جاتی ہیں، یہاں

حقیقۃً کہ بعض اوقات حضرت صدیقِ عظمیٰ کے ساتھ ایک دسترخوان پر بیٹھے ہیں۔ آپ نے منہ میں لقمہ رکھا تو حضور نے چھین کر استعمال فرمایا حالانکہ وہ زمانہ تھا ایامِ کا۔ تو ایک طرف تو ہدایتِ زمانی تھی کہ ایام میں عورت ناپاک نہیں ہوتی۔ حقیقی نہیں بلکہ ناپاک ہے۔ جاہلیت میں اسے ایام میں اچھوت سمجھا جاتا، اس کا رد کرنا مقصود تھا۔ اور آپ کو یہ بتلانا تھا کہ منہ بھی ناپاک نہیں، لقمہ بھی کھالیا۔ تو اس میں بھی ناپاکی نہیں اور ادھر اس بے تکلفی سے دل کو مہمان تھا اور دل پر قبضہ کرنا تھا تو ایسی چیزیں انجام دیں کہ عورتوں کے ساتھ محبت و مروت اور اخلاق کا برتاؤ ہو اور عورتوں کو حکم دیا کہ تابع واری اور اطاعت کریں۔ یہاں تک فرمایا کہ اگر غیر اللہ کیلئے سجدہ جائز ہوتا تو میں عورتوں کو حکم دیتا کہ اپنے خاوند دل کو سجدہ کیا کریں، یہ انتہائی تاکید تھی کہ عبارت تو نہیں کر سکتیں لیکن اطاعت اور توقیر معنی کر سکے وہ کی جادے۔

— تو جس گھر کے اندر ایک طرف سے شفقت ہو دوسری طرف سے اطاعت ہو تو اس سے بہتر خوشگوار زندگی بھلا کہیں ہو سکتی ہے۔ اور اگر اس کے برعکس ہو جائے کہ مرد میں سخت گیری ہو اور عورت میں بجائے اطاعت کے سرکشی بغاوت اور تمرد ہو وہ گھر کبھی نہیں پیپ سکتا۔ پھر عورتیں تو ناقص العقل ہوتی ہیں۔ اس لئے مرد کو بغیر صبر و تحمل کے کوئی صورت نہیں۔ تو مرد کا فرض ہے کہ تحمل اور داشت و برداشت کا معاملہ کرے جیسا کہ حدیث میں ارشاد ہے کہ عورت پہلی سے پیدا ہوئی ہے، حضرت آدم کی پہلی سے۔ اور پہلی تو خلقتِ ٹیڑھی ہوتی ہے۔ اگر سختی سے درست کرنا چاہے ٹوٹ جائے گی ویسے چھوڑا تو اور زیادہ مڑ جائے گی۔ تو اعتدال سے کام لینا ہوگا۔ کچھ نرمی کچھ گری، محبت بھی پیار بھی اور کبھی دھمکی بھی دیدی — عذر درشتی و نرمی ہم — الخ

دونوں سے مل کر کام چلتا ہے جیسے جراح نشتر بھی لگاتا ہے اور مرہم بھی کہ ٹھنڈک پہنچ جائے۔ اب اگر مرد چاہے کہ عورت میری اتنی عقلمند ہو تو فطرت کے خلاف ہے۔ بلکہ ایک طرف صبر و تحمل اور شفقت اور دوسری طرف اطاعت اور یہ سمجھ کر کہ اللہ نے اسے میرے حصہ میں لگایا تو اس کے حقوق کی ادائیگی میرا فرض ہے۔ فرمایا:

”تَنكِحُ الْمَرْثَةَ لِمَا لَهَا وَلِحَالِهَا وَلِحَسْبِهَا وَلِدَ يَنْهَى - پھر وجہ سے شادی کی جاتی ہے کہہیں تو حسن و جمال کی وجہ سے کہ طبیعتِ ائیل ہے کہہیں مال کی وجہ سے کہ عورت، مالدار ہے۔ تو مال میرے بھی کام آئے گا، کبھی حسب کی وجہ سے کہ حیثیتِ عرفی اور خاندان ادنیٰ ہے۔ میں بھی شامل ہوں گا تو میں بھی ادنیٰ ہو جاؤں گا۔ اور کبھی دین کی وجہ سے کہ عورت، صوم و صلوة کی پابند ہے۔ تو فرمایا کہ: فَاظْهَرِ بَذَاتِ الدِّينِ - ترجیح دو دینی حیثیت کو اس لئے کہ حسن کہ بڑھ چاہا ختم کر دیتا ہے۔ بیماری ختم کر دیتی ہے مدارِ تعلق یہ تھا ختم ہو گیا تو تعلق بھی بگڑ جائے گا، وہ کیفیتِ انشراح بھی ختم ہو جائے گی۔ اسی طرح مال بھی چلتی چھاؤں ہے۔ ہزاروں امیر غریب ہوتے دیکھے گئے تو اعتبار کی چیز نہیں مال ختم ہو گیا تو تعلق بگڑے گا۔ اور حیثیتِ عرفی کی وجہ سے تو انقلابات میں خاندان ادنیٰ خپے اور نیچے اور نیچے ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی گھٹتی اور بڑھتی چیز ہے۔ تو جب مدارِ تعلق خاندان ہو تو ناپائیدار چیز ہوگی۔ مگر دین سدا بہار چیز ہے جب

دین کی وجہ سے تعلق ہوگا تو مرد یہ کہے گا کہ اللہ نے اسے میرے حصہ میں رکھا ہے چاہے صاحب مال ہے یا غریب چاہے صاحب جمال ہے یا نہیں چاہے خاندان والی ہے یا نہیں، حیثیت بلند ہے یا نہیں مگر میرا فرض تو حقوق پورے کرنا ہے۔ بیوی سمجھے گی کہ خدا نے میرے حصے میں لگایا تو مجھے تو اطاعت کرنی ہے۔ دین تو مرتے دم تک ہے۔ دوا می چیز ہے تو اس پر مبنی تعلق بھی دوا می ہوگا اس لئے فرمایا کہ: حافظ غریب ذاتہ الدین۔ بہر حال مرد کو حکم دیا گیا کہ تجھے تو اتم بنایا گیا ہے۔ تو حکمران کو ہدایت، شفقت کی ہوئی، اور عکوم کو کہا گیا کہ تیرا کام اطاعت ہے۔ اس واسطے نکاح کے سلسلہ میں بنیادی چیز ایک جانب شفقت اور دوسری طرف اطاعت ہے پھر معیشت منزل واقعی جنت بن جاتی ہے۔ و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔



تربیت السالک

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کو حق تعالیٰ نے اس امت کے لئے مصلح اور مربی بنا کر بھیجا تھا۔ ہزاروں لاکھوں افراد جو کفر و شرک، فسق و فجور، تکبر، ریا، حسد، حرص، بغض اور طرح طرح کے امراض کا شکار تھے حضرت کی ہدایات و تعلیمات اور اصلاحی و تربیتی نسخوں کے ذریعہ شفا یاب ہو کر نہ صرف کامل بلکہ پوری امت کیلئے کامل گر اور مصلح بن گئے یہ کتاب حضرت تھانویؒ کے ایسے ہی اصلاحی و تربیتی خطوط کا مجموعہ ہے اسی نام سے ایک مجموعہ ۳۲ حصہ سے مشتمل ہے ۳۲ حصہ تک کے خطوط پر مشتمل پہلے شائع ہو چکا ہے۔ لیکن ۱۵۱ حصہ سے ۳۲ حصہ تک ۱۲ سال کے خطوط حراج تک کتابی شکل میں شائع نہیں ہو سکے تھے پہلی بار ادارہ تالیفات اشرافیہ سے شائع ہوئے ہیں اعلیٰ کتابت، عکس، طباعت، سفید کاغذ اور سنہری ڈائی وارمبل کے ساتھ ۲۰ × ۲۶ سائز کے ۸۴ صفحات پر مشتمل کتاب - قیمت ۲۴/- روپے

ناشر: ادارہ تالیفات اشرافیہ
جامعہ اشرفیہ لاہور
نیوز پور روڈ

پرزہ جات سائیکل

پی سی ٹی

پاکستان میس سب سے اعلیٰ اور معیاری

مارکہ

بٹ سائیکل سٹورز - نیلا گنبد - لاہور

فون نمبر 65309

عمارتی شیشے

اپنی عمارات میں شیشے کا زیادہ سے زیادہ استعمال کیجئے

کیونکہ

یہ دیگر عمارتی سامان کی نسبت سستے داموں میسر ہے
گزشتہ دس سالوں میں شیشے کی قیمتیں صرف دوگنی ہوئی ہیں! —

اور

دیگر عمارتی سامان کی قیمتوں میں ۳۰ فیصد سے ۵۰ فیصد اضافہ ہوا۔

○ شیشے آپ کے مکان کو ہوادار، روشن، اور براہِ شمس سے پاک رکھتا ہے۔

○ شیشے کی دیکھ بھال پر کچھ خرچ نہیں اٹھتا جبکہ دیواروں پر گاہے بگاہے

پلستر، تلمی وغیرہ پر کثیر رقم صرف ہوتی ہے۔

○ شیشے زیر استعمال لاکڑا آپ ایک پاکستانی صنعت کی سرپرستی کرتے ہیں۔

جرمن ماہرین کی سنگرائفی میں تیار شدہ خواجہ گلاس

درآمدی شیشے سے سستا، مگر کوالٹی کے اعتبار سے بہتر

اپنے شہر کے اسٹاکسٹ

سے طلب فرمائیں

خواجہ گلاس انڈسٹریز لمیٹڈ - حسن ابدال

۳۰ - ایبٹ روڈ - لاہور

۳۴/۴ - امی - بینک روڈ - راولپنڈی

تقسیم ہند اور قادیانی

تقسیم ہند کے وقت مسلم لیگ کے قابل فخر مرزا ویل سرفراز اللہ نے گورنر ہند کے مسلم اکثریتی ضلع کی تحصیل پٹھانکوٹ کو پشت پری میں جا کر ہندوستان کو پیش کر دی اور ساتھ ہی راوی کے پانی اور بھارتی افواج کیلئے کشمیر میں داخلہ کا راستہ بھی خود بخود انڈیا کو منتقل ہو گیا۔ پاکستان کو مرزائیوں کے ہاتھوں کتنے نقصانات پہنچے اسکی تفصیل ناقابل تردید شواہد کے ساتھ پڑھیے۔ ادارہ

۱۹۴۷ء میں سید علی محمد باب نے ہندیت کا دعویٰ کیا جسکی پاداش میں ایرانی حکومت نے اسے سولی پر لٹکا دیا۔ اپنی موت سے پہلے سید علی محمد باب بہا اللہ کو اپنا وصی اور جانشین مقرر کر گیا۔ یہ وہی بہا اللہ ہے جس نے بہائی مذہب کی باقاعدہ بنیاد رکھی۔ اور اپنے آپ کو مسیح موعود قرار دیا۔ آج تمام بہائی مذہب کے پیروکار سید علی محمد باب کو مہدی آخر الزمان مانتے ہیں۔ اور بہا اللہ کو مسیح موعود اور نبی کہتے ہیں۔ اس مذہب کا مرکز حیفہ اسرائیل میں واقع ہے جہاں پر برطانوی دور حکومت میں اس نئے مذہب کو مکمل تحفظ دیا گیا۔ بہا اللہ نے ۱۸۶۳ء میں مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ۱۸۹۲ء میں اپنی موت تک ہندوستان میں بھی اپنے نئے مذہب کا تبلیغی لٹریچر ارسال کرتا رہا۔ اور بہائی مذہب کی نشر و اشاعت پر بے دریغ روپیہ صرف کیا۔

غالب خیال یہ ہی ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی کو مسیح موعود۔ ہمدی اور نبی بننے کا دوسرا بہائی لٹریچر پڑھنے کے بعد پیدا ہوا۔ سید علی محمد باب کی عبرت ناک موت اس کے دل میں کوئی خوف پیدا نہ کر سکی۔ کیونکہ اسکو برطانوی حکومت سے اپنے تحفظ اور مدد کا پورا یقین تھا۔ ایرانی مسیح موعود بہا اللہ کی کامیابیاں دیکھ کر ہندوستانی مسیح موعود بننے کی تڑپ مرزا کو چین سے نہیں بیٹھنے دیتی تھی۔ آخر کار مرزائے قادیان نے مسیح موعود اور ہمدی آخر الزمان ہونے کا اعلان کر ہی دیا۔ اور اپنے اس نئے مذہب کی بنیاد مسلمانوں کی نفرت اور عقارت پر رکھی۔ اور تمام مسلمانوں کو اسے مسیح موعود نہ ماننے کی پاداش میں کافر کجیوں کے بچے اور جنگلی سورد قرار دیا۔ (دیکھئے نجم الہدیٰ از مرزائے قادیان)

یہی وہ عوامل تھے۔ جسکی بنا پر قادیانی مذہب اختیار کرنے والے افراد مسلمانوں کے بدترین دشمن بن گئے اور انکی گھات میں رہنے لگے۔ کہ کہاں موقع ملے اور ہم مسلمانوں کو زک پہنچائیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ مسلمانوں کی سیاسی قیادت میں بھی گھس اُٹے۔ اور مسلمانوں کی ساوگی اور بھروسے پن سے انہوں نے کافی ناجائز فائدہ بھی

اٹھایا۔ اور برطانوی و ہندو سامراج کے اتحاد سے پر سلمانوں کا بیڑہ غرق کرنے میں بھی کوئی کسر نہ اٹھا رکھی۔ اسلامیات ہند کی قیادت میں جو مرزائی پیش پیش رہے۔ ان میں مرتد اعظم چودھری سرفراز اللہ خان قادیانی کا نام سرفہرست ہے۔ پنجاب کے شہرہ سیاست دان سرفضل حسین کی حمایت اور تائید سے سرفراز اللہ نے ترکیب خلافت کے بعد سیاست ہند میں ایک مضبوط پوزیشن حاصل کر لی۔ اور یہاں تک کہ یہ شخص ۱۹۳۲ء میں مسلم لیگ کا صدر بھی بنا۔ بہر حال یہ ایک طویل انوسوں ناک داستان ہے جسکی اس مضمون میں گنجائش نہیں۔

قصہ مختصر یہ کہ ۳ جون ۱۹۴۷ء کو دالہ اسرائے ہند لارڈ مائونٹ بیٹن نے آل انڈیا ریڈیو سے تقسیم ہند

کا اعلان کیا۔ اس اعلان کو آزادی ہند ایکٹ ۱۹۴۷ء یا "INDIAN INDEPENDENCE ACT, 1947" کے نام سے موسوم کیا گیا۔ اور برطانوی ہند کو تقسیم کر کے ہندوستان اور پاکستان کی دو ملکوں کے قیام کا اعلان کیا۔ مسلم لیگ کے اصل مطالبہ پاکستان کو نظر انداز کر کے مسلمانوں کے اکثریتی صوبوں پنجاب اور بنگال کو غیر منصفانہ طور پر تقسیم کر دیا گیا۔ مسلمان جو برطانوی ہند کی آبادی کا ایک پونچھواں حصہ تھے، پاکستان کی صورت میں مسلمانوں کو برطانوی ہند کی آبادی کا صرف آٹھواں حصہ دیا گیا۔ تقسیم کا اصول یہ رکھا گیا کہ مسلم اکثریتی صوبے صوبائی تقسیم کا ایک یونٹ ہو۔ مسلم اکثریتی اضلاع کے علاقہ کو مغربی پنجاب اور مشرقی بنگال کا نام دیا گیا۔ اور غیر مسلم اکثریتی اضلاع کے حصے کو مشرقی پنجاب اور مغربی بنگال کا نام دیا گیا۔ اور ساتھ ہی ایک حد بندی کمیشن قائم کیا گیا۔ جس کا سربراہ سر سیرل ایڈکلف مقرر ہوا۔ پنجاب باؤنڈری کمیشن میں دو مسلم جج جسٹس دین محمد اور جسٹس مجنیر کو لیا گیا۔ اور غیر مسلموں کی طرف سے جسٹس تپا سنگھ اور جسٹس مہر چند مہاجن کا تقرر ہوا۔ مسلمانوں کی بدقسمتی ملاحظہ فرمائیے۔ کہ مسلم لیگ کی طرف سے دیل چودھری سرفراز اللہ خان کو مقرر کیا گیا۔ ایسا شخص جو مسلمانوں کو کافر سمجھتا ہو۔ اور جس کے مذہب کی بنیاد مسلمانوں کی نفرت پر ہو۔ اس سے کسی قسم کے خلوص کی امید رکھنا حماقت تھی۔ اس شخص نے پاکستان اور اسلامیات ہند کو تاریخ کا ایک عظیم دھوکا دیا۔ جسکی تلافی آئندہ شاید کبھی نہ ہو سکے۔ اس نام نہاد قادیانی وکیل نے پاکستان اسلامیات ہند کو شیر کو جوزک پہنچائی اس کا ازالہ بھی شاید آئندہ کبھی نہ ہو سکے۔ اس عظیم دھوکے کی شہادت خود غفر اللہ کی لکھی ہوئی اپنی آپ بیتی "تحدیث نعمت" دے رہی ہے۔ لیکن انوسوں آج تک اس کی گرفت کرنے کی ہمت کسی شخص کو نہیں ہوئی۔

اس سلسلہ میں یہ بتا دینا ضروری ہے کہ پاکستان کو آزادی ہند ایکٹ ۱۹۴۷ء کے تحت پنجاب کی پوری ملتان ڈویژن کے اضلاع۔ راولپنڈی ڈویژن کے پورے اضلاع اور لاہور ڈویژن کے اضلاع ماسوائے ضلع امرتسر کے ملے تھے۔ ضلع امرتسر میں معمولی سی غیر مسلم اکثریت ہونے کی بنا پر اس ضلع کو ہندوستان میں شامل کر دیا گیا۔ لاہور ڈویژن کا ضلع گورداسپور جہاں پر مسلمان غیر مسلموں سے تعداد میں ۲۰.۲۸ فیصد زیادہ تھے

۳۔ جون کے اعلان کے مطابق پاکستان میں شامل تھا، یہ ضلع پاکستان کے لئے زبردست اہمیت کا حامل تھا۔ اول تو اس ضلع کی تحصیل پٹھان کوٹ میں دریا کے رومی پر ماحصو پور ہٹ دس واقع تھا۔ جہاں سے اپر بارسی روڈ اب نہر نکل کر ضلع ملتان تک کے علاقہ کو سیراب کرتی تھی۔ یا دوسرے معنوں میں ماحصو پور دریا کے رومی کے پانی کی کبھی تھی۔ دوم ریاست جموں اور کشمیر کا آخری راستہ یعنی کٹھوا روڈ (KATHUA ROAD) ماحصو پور ہٹ دس کے اوپر سے ہو کر گزرتا تھا۔ اس طرح کشمیر کے تمام راستوں پر پاکستان کا قبضہ ہو جاتا تھا۔ اور بھارت کے لئے کشمیر میں داخل ہونے کا اور کوئی راستہ باقی نہیں رہتا تھا۔ سوم دریائے بیاس ضلع گورداسپور کی مشرقی سرحد پر واقع تھا۔ جو دفاعی لحاظ سے پاکستان کی قدرتی اور محفوظ باؤنڈری کا کام دیتا۔ اور ساتھ ہی ساتھ لاہور جیسے اہم اور بڑے شہر کا دفاع بھی بہت بہتر ہو جاتا۔ ان تمام حقائق سے یہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ ضلع گورداسپور بمعہ تحصیل پٹھان کوٹ کے پاکستان کے لئے کتنا اہم اور قیمتی ضلع تھا۔ جسکی بدولت ہمیں ریاست جموں و کشمیر کا بچاؤ ہزار رنج میل علاقہ مل رہا تھا۔ اور ہماری زرعی زمینوں کی آباد کاری کے لئے دریائے رومی کا تمام پانی ہمیں دستیاب ہوتا۔ جو اب سب ہندوستان کی تحویل میں چلا گیا ہے۔ اور یہ پانی چھن جانے سے ہمارے کاشتکاروں کو کروڑوں روپے کا نقصان برداشت کرنا پڑا۔ اب عہد بندی کمیشن کے سامنے تقسیم پنجاب کو آخری شکل دینے کے لئے مسلم لیگ کو اپنا موقف پیش کرنا تھا۔ اس دوران یہ سوال زیر بحث آیا کہ تقسیم کے یونٹ کا تعین کس طرح کیا جائے۔ آیا تقسیم کا یونٹ مسلم اکثریتی ضلع کو ہی رکھا جائے۔ یا مسلم اکثریتی کشری یا دو آبہ کو یونٹ قرار دینے پر زور دینا چاہئے۔ ضلع کو یونٹ تسلیم کرنے پر ہمیں جو اصلاح آرڈی ہند ایکٹ کے تحت عارضی طور پر مل گئے تھے وہی برقرار رہتے۔ اور کشری یا دو آبہ کو اگر یونٹ بنایا جاتا تو ہمیں ضلع امرتسر، لاہور کشری میں واقع ہونے کی وجہ سے مل جاتا۔ کیونکہ مجموعی طور پر مسلمان لاہور کشری میں ایک بہت بڑی اکثریت رکھتے تھے۔ اس طرح دریائے بیاس پاکستان کی قدرتی اور محفوظ سرحد بن جاتا۔ اور ساتھ ہی دریائے رومی کا تمام پانی مل جانے سے مغربی پنجاب پانی میں خود کفیل ہو جاتا۔ اور ننگہ بند سے ہمیں بے ترتیب نہریں نکلانے کی ضرورت پیش نہ آتی۔

لیکن آپ یس کر میرا ہوں گے کہ غفر اللہ نے اپنی مرضی اور مسلم لیگ کے نام سے عہد بندی کمیشن کے سامنے تحریری بیان میں ایک خطرناک تجویز پیش کی وہ یہ کہ پنجاب کی تقسیم کا یونٹ ضلع یا کشری کی بجائے تحصیل کو قرار دیا جائے۔ اور ساتھ ہی غفر اللہ نے یہ بھی پتے لگا دی کہ پھر اس میں بھی دوسرے امور کی بنا پر رد و بدل کر دیا جائے یعنی اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلم اکثریت کی تحصیلیں پاکستان کو ملیں اور غیر مسلم اکثریت کی تحصیلیں ہندوستان کو ملیں۔ اور پھر اس میں بھی کمیشن دوسرے امور کی بنا پر رد و بدل کر سکتا ہے۔ جب یہ میمورنڈم عہد بندی

کمیشن کے سامنے آیا۔ جو مسلم لیگ کی طرف سے عمری دعوے کی حیثیت رکھتا تھا۔ تو بھارے مسلم حج اسکوپٹھر کے حیران اور پریشان ہو گئے۔ (دیکھیے "مارشل لارے مارشل لارنگ" مصنفہ سید نور احمد) اس میورنڈم میں یہ موقف اختیار کیا گیا تھا۔ اور اس پر بہت زور دیا گیا تھا کہ مسلم اور غیر مسلم علاقے یا مشرقی اور مغربی پنجاب کی اصولی حدود متعین کرنے کے لئے ضلع کو یونٹ قرار دینا غلط ہے، اس لئے تحصیل کو یونٹ قرار دینا چاہئے پھر جو بنیاد یعنی اس طرح قائم ہو، اسے آخری شکل دینے کے لئے اس میں دوسرے امور کی بنا پر مناسب رد و بدل کر دیا جائے۔

غفر اللہ کے اس طرز استدلال سے جو عملی نتائج برآمد ہوئے وہ نہایت ہی خطرناک تھے تحصیل پٹھان کوٹ جو ایک بہت معمولی اکثریت سے ضلع گورداسپور کی واحد غیر مسلم تحصیل تھی، اسکی بنیادی حیثیت اتفاق رائے کے ساتھ طے ہوگی۔ اور یہ تحصیل بحث اور اختلاف کے دائرے سے خارج ہوگئی۔ یا دوسرے الفاظ میں مسلم لیگ کے قابل غرض مرزائی دلیل نے ضلع گورداسپور کے مسلم اکثریتی ضلع کی تحصیل پٹھان کوٹ کو مشرقی میں بجا کر ہندوستان کو پیش کر دی کیونکہ اب ہندی کمیشن کے سامنے دونوں فریق کا کوئی عذر اس تحصیل کے لئے نہ رہا۔ اور ساتھ ہی راوی کا پانی اور بھارتی افواج کے لئے کشمیر میں داخلے کا راستہ بھی خود بخود انڈیا کو مستقل ہو گیا۔ قادیانی بروقت امداد سے ہندو اپنی کامیابی سے پھولا نہ سہاتا تھا غفر اللہ کی اپنی آپ بیٹی کی کتاب "تحدیثِ نعمت" میں بھی اس بات کا قوی ثبوت ملتا ہے کہ یہ تحصیل والی سکیم خاص قادیانیوں کے دماغ کی اختراع تھی۔

اب دوسری صورت یہ پیش آئی کہ تحصیل فیروز پور زہرہ، جالندھر اور نواں شہر کی مسلم اکثریتی تحصیلیں بھارتی مشرقی پنجاب میں جزیرہ دل اور جزیرہ نما کی صورت اختیار کئے ہوئے تھیں اور غیر مسلم اکثریتی اضلاع میں واقع تھیں خاص کر تحصیل نواں شہر اور جالندھر تو بالکل جزیرے بنے ہوئے تھے۔ اب ان کے ساتھ جغرافیائی وحدت نہ ہونے کی وجہ سے پاکستان میں ان کا شمول ممکن نہ تھا۔ اور نہ پاکستان ان کا دفاع کر سکتا تھا۔ اب یہ ضلع گورداسپور کی مسلم اکثریتی تحصیل بنالہ اور گورداسپور۔ تروان کی حیثیت بھی ضلع امرتسر اور پٹھان کوٹ نکل جانے سے ایک جزیرہ نما کی ہوگئی تھی۔ اور تین طرف سے ہندوستان میں گھر گئی تھیں۔ اب غفر اللہ کی پیش کردہ دوسرے امور کے تحت رد و بدل کے اختیار کے تحت ریڈ کلف، ہے، کو تسلیم کرنا پڑا کہ ان جزیرہ نما تحصیلوں کا نہری آبپاشی، ماسخی اور جغرافیائی طور سے الگ تھلک ہونے کی بنا پر ان کو پاکستان کا حصہ نہیں بنایا جاسکتا۔ اور تو اور دیگر امور کے تحت ریڈ کلف نے ضلع لاہور کی تحصیل قصور کا آدھا علاقہ کاٹ کر ہندوستان کو دیدیا۔ کیونکہ اس تحصیل کا ایک گاؤں ہری کے (Haryana) ضلع اور بیاس کے سنگم پر واقع تھا۔ لہذا ہندو سنگم پر پاکستان کا قبضہ برداشت نہ کر سکتا تھا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قادیانیوں کے یہ تباہ کن اور احمقانہ تجویز پیش کرنے میں کیا مقاصد کار فرما تھے اس سلسلہ میں غفر اللہ نے اپنی کتاب تحدیثِ نعمت کے صفحہ پر اس بات کا انکشاف کیا ہے کہ خلیفہ المسیح ثانی

مرزا بشیر الدین محمود نے مسلم لیگ کا کس تیار کرنے میں گراں قدر مدد فرمائی۔ اور اپنے خرچے پر دفاعی امور کے ایک ماہر پروفیسر SPATE سپیٹ کی خدمات انگلستان سے حاصل کی گئیں جو ریڈ کلف کمیشن کے روبرو نقشہ جات کی مدد سے دفاعی پہلو غفر اللہ کو سمجھاتا رہا۔ اور مرزا محمود نے انگلستان سے متعلقہ خاص اور اہم ضروری کتابیں قادیان منگوائیں جن کو ایک موٹر سائیکل سوار سائڈ کار میں رکھ کر لاہور غفر اللہ کے پاس لایا۔ ان کتابوں میں کیا تحریر تھا اور نقشہ جات کی مدد سے پروفیسر سپیٹ نے کیا مشورے دئے۔ یہ بتانے سے غفر اللہ نے گریز کیا ہے۔ البتہ یہ تحریر کیا ہے کہ پروفیسر سپیٹ نے دفاعی پہلو مجھے خوب سمجھایا۔ اور بحث کے دوران حضرت خلیفۃ المسیح الثانی خود بھی اجلاس میں تشریف فرما رہے۔

اس سلسلہ میں ایک نظریہ یہ ہے کہ قادیانی اپنے مرکز قادیان کو کسی صورت میں بھی پاکستان میں شامل ہونا پسند نہ کرتے تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ قادیان ہندوستان میں زیادہ محفوظ رہے گا۔ اور اگر کبھی پاکستان سے انہیں فرار ہونا پڑے تو وہ بھاگ کر اپنے اصل مرکز میں واپس آسکیں۔ جیسا کہ معلوم ہے کہ قادیان میں مرزائی لوگوں کی ایک اچھی خاصی تعداد اب بھی موجود ہے۔ قادیان کیونکہ ضلع گورداسپور میں واقع تھا۔ اور یہ ضلع پاکستان کو عارضی تقسیم میں مل گیا تھا۔ لہذا مرزا محمود سخت پریشان تھا۔ اور عہد بندی کمیشن کے روبرو بحث میں ضرورت سے زیادہ دلچسپی اور دواں ہمارے گھنٹوں بیٹھے رہنا اسکی بے قراری کو ظاہر کرتا تھا۔ پروفیسر اسپٹ جو غالباً جغرافیہ کا پروفیسر تھا۔ اس سے نقشے بنوائے اور دیکھنا صرف ایک ایسے محل کی تلاش تھی، جو ضلع گورداسپور کو پاکستان سے نکال دے۔ آخر کار تحصیل والی سوچی سمجھی اسکیم بڑے عیارانہ طور پر تیار کر ہی لی گئی۔ اس سلسلہ میں یقیناً ہندو سے بھی رابطہ قائم کیا گیا ہوگا۔ تاکہ قادیانی اپنا احسان جاکر قادیان کی حفاظت کا جواز پیدا کر سکیں۔ کہ ہم نے بھارت کو پچاسی ہزار مربع میل رقبہ کی ریاست جموں اور کشمیر کا راستہ دلویا۔ اگر قادیانی مسلم لیگ کی طرف سے ضلع یا کشمیری کو تقسیم کایرنٹ بنانے کی تجویز کمیشن کے سامنے پیش کرتے۔ تو پھر بھارت کو کشمیر کا راستہ کس طرح ملتا۔ اور قادیان بھی پاکستان میں آجاتا۔ جو یقیناً مرزائیوں کے مفاد کے خلاف تھا۔ مرزائیوں نے دیگر امور کی بناء پر رو دبدل کی اجازت دیکر ریڈ کلف کے لئے ہر ناجائز کاروائی کا جواز پیدا کر دیا۔ اور ہمارے مسلم اکثریتی علاقے کاٹنے کی کھلی چٹھی دیدی۔

جسٹس دین محمد مرحوم جو باؤنڈری کمیشن کے مسلمان ممبر تھے۔ ایک حساس اور مسلمان دل رکھتے تھے، ان تمام حرکتوں کے بعد مرحوم نے انکشاف کیا۔ کہ پنجاب کی عہد بندی لائن بالابالا طے ہو چکی ہے۔ اور عہد بندی کمیشن کی کاروائی محض ایک ڈھونگ ہے۔ غفر اللہ کی شرارت سے وہ اور بھی زیادہ بد دل ہو گئے تھے جسٹس دین محمد مرحوم نے سوچا کہ اس کا علاج صرف ایک ہے کہ کمیشن کے مسلمان راج مستعفی ہو جائیں تاکہ ریڈ کلف اپنا جانب دار فیصلہ ہندو کے حق میں صادر نہ کر سکتے۔ لیکن بد قسمتی سے ان کو ایسا کرنے سے روک دیا گیا۔ اور یہ آخری موقع بھی

ہمارے ہاتھ سے نکل گیا جس کے نتیجے میں کشمیر اور پانی کا مسئلہ ہمیشہ کے لئے ہماری آئندہ نسلوں کے لئے ایک عذاب کی صورت اختیار کر گیا۔

نظر اللہ قادیانی کے سفید جھوٹ | حیرت ہے کہ ایک شخص جو بین الاقوامی عدالت کا جج رہ چکا ہو۔ اور وہ سفید جھوٹ بولے۔ اور پھر بڑی بے حیائی سے یہ سفید جھوٹ اپنی آپ، بی بی میں تحریر کر کے تمام دنیا کو بے وقوف بنانے کی کوشش کرے۔ قارئین کو تحصیل یونٹ بنانے کا قصہ تو معلوم ہو ہی گیا ہو گا کہ قادیانیوں نے کس طرح سازش کر کے ہمارے جان سے زیادہ عزیز ملک پاکستان کو نقصان پہنچایا۔ اب نظر اللہ خان قادیانی کی مکر و فریب سے بھری ہوئی تحصیل والے موقف کی تائید میں لغو اور جھوٹی تاویلات بھیلاحظہ فرمائیے۔ مثال شہر ہے کہ ایک جھوٹ کو چھپانے کے لئے جھوٹے کو دس اور جھوٹ بولنے پڑتے ہیں۔ قادیانی سازش چھپانے کے لئے نظر اللہ اپنی آپ بی بی "تحذیرِ نعمت" میں منگھ پر رقمطراز ہے :

"عارضی انتظامی تقسیم میں راولپنڈی، ملتان اور لاہور ڈویژن کے جملہ اضلاع ماسوائے کانگڑہ مغربی پنجاب میں شامل کئے گئے تھے۔ اگر ہماری طرف سے منسلح کو یونٹ قرار دئے جانے کا مطالبہ کیا جاتا تو اضلاع میں سے اترسر کو ترک کرنا پڑتا۔ اس غدر کا اظہار بھی کیا گیا کہ اگر ہم نے منسلح کو یونٹ قرار دینے کا مطالبہ کیا تو اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جائے گا کہ ہم انتظامی تقسیم میں جو علاقہ مغربی پنجاب میں شامل کیا گیا ہے۔ اس سے بھی کم علاقہ لینے پر رضامند ہیں۔"

اول سب سے بڑا جھوٹ تو یہ ہے کہ منسلح کانگڑہ جسکو نظر اللہ لاہور ڈویژن میں شمار کر رہا ہے ہمیشہ سے بالندھر ڈویژن میں شامل تھا۔ جو پوری کی پوری ہندوستان کو ملی تھی۔ اسکو صحیح بات یہ لکھنی چاہئے تھی۔ کہ عارضی تقسیم میں راولپنڈی، ملتان، اور لاہور ڈویژن کے جملہ اضلاع ماسوائے اترسر مغربی پنجاب میں شامل کئے گئے تھے۔ اس کے ثبوت میں آزادی ہند ایکٹ ۱۹۴۷ء دیکھا جاسکتا ہے۔ جو اکثر کتب خانوں میں موجود ہے، اور اس کے جدول میں تمام عارضی انتظامی تقسیم کے اضلاع کی فہرست درج ہے۔

دوسرا جھوٹ نظر اللہ نے یہ بولا ہے۔ کہ منسلح اترسر میں جن کے اعلان میں پاکستان میں شامل تھا جو اسکا مندرجہ بالا تحریر سے ظاہر ہوتا ہے۔ حالانکہ اسی ایکٹ میں دیکھا جاسکتا ہے۔ کہ منسلح اترسر جو ایک غیر مسلم اکثریتی علاقہ تھا۔ ہندوستان میں شامل کیا گیا تھا۔

تیسرا جھوٹ نظر اللہ نے یہ بولا ہے کہ اگر ہم نے منسلح کو یونٹ قرار دئے جانے کا مطالبہ کیا تو اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جائے گا کہ ہم انتظامی تقسیم میں جو علاقہ مغربی پنجاب میں شامل کیا گیا ہے۔ اس سے بھی کم علاقہ لینے پر رضامند ہیں۔ ————— حالانکہ آزادی ہند ایکٹ میں صرف وہی اضلاع مغربی پاکستان میں شامل کئے گئے تھے۔ جہاں مسلم اکثریت

محق۔ اور کوئی صنعت بھی ایسا نہیں دیا گیا تھا۔ جہاں پر غیر مسلم آبادی کی اکثریت ہو۔ لہذا یہ منطق فریب کاری پر مبنی ہے۔
تعمیراتِ نعمت میں ان جھوٹی عیارانہ تاویلات کے بعد تحصیل کو ریٹ قرار دے جانے کی تائید میں احمقانہ اور
عیارانہ قسم کے دلائل پیش کئے ہیں۔ اور کشمیری اور دوآبے کی معقول تجویز کو رد کر دیا گیا ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے
سے پاکستان کو ایک طاقت ور ملک بننے اور بہت بڑا فائدہ پہنچنے کا احتمال تھا۔ جس سے آخر کار نفع مسلمانوں
کو ہی پہنچتا۔ جسکو مرزا کی امت کیسے برداشت کر سکتی تھی۔

FROM MEMORY کے ص ۲۱۱

پاکستان کے سابق وزیر اعظم ملک فیروز خان نون اپنی آپ بیتی
پر لکھتے ہیں۔ کہ مسٹر جناح پر بہت کچھ لکھا گیا ہے۔ اور آئندہ بہت کچھ لکھا جاتا رہے گا۔ لیکن بد قسمتی سے
جو اشخاص مسٹر جناح سے قریب تھے۔ اور تقسیم ہند کی اندرونی پوشیدہ کہانی جانتے تھے۔ انہوں نے کچھ
بھی تحریر نہیں کیا۔ یہاں تک کہ میں نے جو دھری محمد علی سے بھی کہا۔ لیکن انہوں نے بھی کچھ تحریر نہیں کیا۔
قارئین کو اندازہ ہو گیا ہو گا۔ کہ اگر تقسیم ہند کی حقیقی اندرونی پوشیدہ کہانی لکھ دی جائے۔ تو آج ہماری
قوم کے بڑے بڑے تباہِ عجم جن کے ہم بچا رہی ہیں۔ ٹوٹ ٹوٹ کر اور پاش پاش ہو کر گر جائیں۔ --



معیاری
اور
قابل
اعتماد

اِگل

ایک عالمگیر قلم

A PRODUCT OF
AZAD FRIENDS & CO. LTD.

AFC-5/74

ORIENT PROCESS, LHR

حضرت مولانا عبدالباری ندویؒ

کے زندہ گی کے

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

دواہم سبق

حضرت مولانا عبدالباری ندویؒ کی ولادت کے دوسرے دن دارالعلوم ندوۃ العلماء مکہ میں جلسہ تعزیت ہوا، اس میں مولانا سید ابوالحسن علی میاں نے تقریر فرمائی — کسی قدر انتقاد اور تلخیص کے ساتھ وہ تقریر ناظرین کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔

خطبہ مسنونہ اور کچھ تہیدی گفتگو کے بعد مولانا نے حاضرین کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا :
میرا مولانا عبدالباری صاحبؒ سے ایک طرح کا خاندانی سا تعلق تھا اور مجھے اُن سے استفادہ کا بھی موقع ملا۔
اس بنا پر میں اُن کے احساسات اور نظریات سے واقف رہا ہوں، میں آپ سے صاف کہتا ہوں کہ وہ اس قسم کے تعزیتی جلسوں کو صحیح نہیں سمجھتے تھے۔ اور اُن تمام رسمی جلسوں اور تقریبات کو ناپسند کرتے تھے جن کا ثبوت قرآنِ اول اور صحابہ کرام کی زندگی میں نہ ملے اور ان کے لئے شرعی دلیل نہ ہو۔ اس وجہ سے مجھے بہت تردد تھا کہ یہ جلسہ تعزیت کیا جائے یا نہ کیا جائے لیکن اس کے بعض ایسے مفید پہلو سامنے آئے جن کی بنا پر ہم نے جلسہ کا فیصلہ کیا اور میں اس وقت اُن ہی پہلوؤں کی طرف آپ لوگوں کو خاص طور پر توجہ کرنا چاہتا ہوں۔

پہلے میں مولانا کا مختصر تعارف کروا دوں — وہ درباباد ضلع بارہ بنگی کے ایک بہت شریف انصاری خاندان کے فروختے، اُن کے والد صاحب حکیم عبدالخالق حضرت مولانا محمد نعیم صاحب فرنگی علی سے اداوت کا تعلق رکھتے تھے جو حضرت مولانا عبدالحی فرنگی علی کے بعد بزرگان سلف کی یادگار اور علوم شریعت کے جامع اور اس کے آخری نمونہ تھے۔ مولانا عبدالباری صاحب نے خود بیان فرمایا کہ جب میں پیدا ہوا تو والد صاحب مجھے لیکر اپنے شیخ حضرت مولانا محمد نعیم صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ حضرت اس کا نام رکھ دیں ! مولانا نے فرمایا کہ :
”خالق باری“ پوری کر لو نا ! - خالق باری ایک کتاب کا مشہور نام تھا جو مکتبوں میں پڑھائی جاتی تھی، مولانا محمد نعیم صاحب کا مطلب یہ تھا کہ تمہارا نام عبدالحی ہے اس کا نام عبدالباری رکھ دو۔

مولانا نے ابتدائی تعلیم اُس زمانہ کے شرفاد کے دستور کے مطابق، گھر پر پائی ۱۵ اس کے بعد دارالعلوم ندوۃ العلماء

میں جس کا قیام چند ہی سال پہلے ہوا تھا داخل ہوئے، ان کا داخلہ دیرسوم میں ہوا اور وہ یہاں تعلیم حاصل کرتے رہے۔ اس تعلیم کے دوران میں کسی مصنفوں میں کمزوری کی وجہ سے ایک آدھ سال کے لئے وہ نگرام مولانا محمد ادریس صاحب کے پاس بھیج دئے گئے جو ہمارے شیخ التفسیر مولانا محمد ادریس صاحب کے دادا تھے۔ مولانا عبدالباری صاحب فرماتے تھے کہ مجھے وہاں علمی فائدہ بھی ہوا اور دینی اور روحانی فائدہ بھی ہوا۔ اس کے بعد پھر دارالعلوم آگئے اور یہیں تکمیل کی، اُس زمانہ میں یہاں علامہ شبلیؒ کا دور تھا، چونکہ شروع ہی سے مولانا کی پیشانی پر ذہانت کے نمایاں آثار تھے اس لئے جن ہونہار طالب علموں پر مولانا شبلیؒ کی نظر پڑی ان میں مولانا عبدالباری صاحب بھی تھے۔

مولانا عبدالباری صاحب، مذہبی کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ ذہانت کے ساتھ انہوں نے ادبی ذوق بھی پایا تھا اور یہی چیز مولانا شبلیؒ کی بارگاہ میں تقریب کا ذریعہ بنی مولانا کو فلسفہ اور علوم عقلیہ سے خاص طور سے مناسبت تھی، انہوں نے اپنے لئے اسی مصنفوں کا انتخاب کیا، پھر انہوں نے فلسفہ جدید کا گہرا مطالعہ کیا، اس کے لئے انہوں نے پوری محنت اور توجہ سے انگریزی سیکھی اور اس میں اچھی مہارت پیدا کی اور جدید فلسفہ کا انگریزی میں مطالعہ کیا۔ یہاں تک کہ انہوں نے فلسفہ کے ایک اچھے عالم کی حیثیت حاصل کر لی۔ جدید فلسفہ کی بعض اہم کتابوں کا انہوں نے ترجمہ بھی کیا۔ اسی زمانہ میں مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کا اجلاس غالباً احمد آباد میں منعقد ہوا۔ اُس جلسہ میں انہوں نے اپنا محرکہ الامتقال پڑھا۔ جو مذہب و عقلیات کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اور جو بقول حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ "اسلام کے دفاع کا ایک آہنی قلعہ ہے" اور مولانا عبید، "الحسن خان شیروانی نے اس رسالہ کو پڑھ کر کہا تھا کہ "اس شخص کے ہاتھ پر فلسفہ مسلمان ہو گیا" الغرض فلسفہ میں ان کی قابلیت کا سکہ قائم ہو گیا۔ اسی قابلیت کی بنا پر وہ جامعہ عثمانیہ حیدرآباد میں فلسفہ کے استاد کی حیثیت سے بلائے گئے۔ پھر وہ اسی یونیورسٹی کے شعبہ فلسفہ کے صدر ہو گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب کسی یونیورسٹی میں کسی انٹلی ڈگری کے بغیر کوئی اساتذہ میں نہیں آسکتا تھا، لیکن مولانا کے پاس مذہب کی سند کے سوا کوئی سند نہ تھی، صرف اپنی قابلیت سے وہ ملک کی ایک عظیم یونیورسٹی کے شعبہ فلسفہ کے نہ صرف پروفیسر بلکہ صدر ہو گئے۔ اس وقت جامعہ عثمانیہ میں ہمارے مدرسوں کے دو عاملوں کا سکہ بیٹھا ہوا تھا گویا طویل بولتا تھا، ایک مولانا مناظر حسن گیلانی اور دوسرے مولانا عبدالباری صاحب ندوی حالانکہ ان دونوں کے پاس کوئی ڈگری نہ تھی مولانا گیلانی دارالعلوم دیوبند کے فاضل تھے۔ اور مولانا عبدالباری صاحب آپ کے اسی دارالعلوم کے فارغ التحصیل تھے۔

— تو ایک بات تو مولانا کی زندگی سے یہ سیکھنے کی ہے کہ اہل چیز محنت اور قابلیت ہے۔ اگر یہ ہے تو آدمی اونچے سے اونچے مقام تک پہنچ سکتا ہے۔ میرے عزیزو! یہ بات کھوکھو کہ یہ سب خیالی طلسم ہے کہ جب تک ہمارے پاس ڈاکٹریٹ کی ڈگری نہ ہو ہم کچھ نہیں کر سکتے اور ہماری کوئی قیمت نہیں، ڈگری والوں

کے پاس اگر قابلیت نہ ہو تو وہ بے ہتھیار کے سپاہی ہیں۔

دوسرا سب سے بڑا مولانا عبدالباری صاحب کی زندگی سے ہم کو ملتا ہے اور ہماری آنکھیں کھولنے کے لئے کافی ہے یہ ہے کہ اتنا بڑا فلسفی ایسا متفکرم، علامہ شبلی کا مایہ ناز شاگرد ندوہ کا ایک روشن خیال فاضل اپنی روحانی اور قلبی اصلاح کی ضرورت محسوس کرتا ہے اور پھر اپنے کو جہتدیں نہیں بلکہ ایک انجان آدمی تصور کر کے اپنی روحانی اصلاح کیلئے مولانا تھانویؒ کے حوالہ کرتا ہے۔

یہ توفیق ہمارے زمانے میں اللہ تعالیٰ نے دو آدمیوں کو دی، ایک علامہ سید سلیمان ندوی اور دوسرے مولانا عبدالباری ندوی۔ دونوں علم کے اعلیٰ مقام پر پہنچ گئے تھے۔ حجت الاسلام امام غزالیؒ کی طرح مریضین نے لکھا ہے کہ ان کی مجلسیں دربار خلافت سے آنکھیں ملاتی تھیں اور دو دوسرے طلبہ، نہیں بلکہ فارغ التحصیل فضلاؤں کے دس میں بیٹھتے تھے۔ اُس وقت انہوں نے اپنے اندر یہ کی محسوس کی کہ محسوسات اور بدہیات پر جس درجہ کا یقین ہے منیات پر اُس درجہ کا یقین مجھے حاصل نہیں۔ جب تک غیبات پر اس درجہ کا یقین مجھے حاصل نہ ہو میرا ایمان مکمل نہیں۔ اپنی کتاب "المنقذ من الضلالہ" میں انہوں نے پوری تفصیل سے اپنی سرگزشت لکھی ہے۔ میرا مشورہ ہے کہ ہر طالب علم اُسے پڑھے۔ بہر حال امام غزالیؒ کو جب اپنی اس کی کا احساس ہوا تو ان کے لئے پڑھنا لکھنا بلکہ بونا بھی مشکل ہو گیا، ہاضمہ تک متاثر نہ ہوا۔ ان پر سخت بے چینی طاری ہوئی۔ جلسوں نے دیکھ کر کہا کہ ان پر کوئی ایسی نکتہ سٹوئی ہو گئی ہے جس نے پورے جسمانی نظام کو متاثر کر دیا ہے۔ انہوں نے صراحتاً ندوی کی برسوں تک خاک چھانستے رہے۔ پھر اس کے بعد جامع اموی دمشق میں بیٹھ کر مراقبہ کرتے رہے۔ مجاہدے کئے۔ جب حقیقت کا سرا ان کو مل گیا تو وہاں سے واپس آئے اور پھر ملاصدہ اور باطنیہ کی ترویج میں کتابیں لکھیں، پہلے دس دینا اور لکھنا کچھ اور تصاب کچھ اور ہو گیا۔

ہمارے اس دور مادیت اور اتحاد میں امام غزالیؒ کی اس علم ہمت اور مدتی طلب کی دو مثالیں ہمارے آپ کے ہی حلقہ میں ہمارے سامنے گذری ہیں۔ ایک مولانا سید سلیمان ندویؒ اور دوسرے مولانا عبدالباری صاحب ندویؒ مجھے خوب یاد ہے ایک صاحب نے جو ملٹی کورٹ کے جج رہ چکے تھے اور سید صاحب سے خاص تعلق رکھتے تھے حیرت اور شاید دکھ سے کہا کہ مولانا سید سلیمان صاحب ندویؒ علامہ شبلی کے شاگرد ہو کر مولانا تھانویؒ کے مرید ہو گئے۔ مولانا تھانویؒ کو ان کا مرید ہونا چاہیے تھا۔ اور ندوی حلقہ میں بھی اس پرچہ میگوئیاں رہیں، لوگوں نے سید صاحب کو خطوط لکھے، خود سید صاحب نے ہمارے سامنے کہا: عجیب بات ہے کہ لوگ مجھے بڑا بھی مانتے ہیں اور احمق بھی سمجھتے ہیں اور مشورہ بھی دیتے ہیں کہ آپ کو تھانہ بھون نہیں جانا چاہیے تھا، آپ نے ندوہ کی توہین کی، آپ دیوبند کے ایک عالم کے پاس گئے۔

امام احمد بن حنبلؒ اپنے زمانہ کے ایک بزرگ کے پاس جایا کرتے تھے، اور وہ حال استفادہ کے لئے ان کی صحبت میں بیٹھتے تھے۔ کسی نے کہا کہ آپ استفادہ کئے لیئے ایسے شخص کی صحبت میں بیٹھتے ہیں جو آپ کے درس میں بھی شریک ہونے کے قابل نہیں تو انہوں نے جواب دیا تھا۔

يَا بَنِيَّ اِنَّكَ تَجْلِسُ الْاَسْنَانِ
میرے عزیز! آدمی راں بیٹھا ہے جہاں اس کو
حَيْثُ يَجِدُ سَلَاحَ قَلْبِهِ۔
اپنی روح اور دل کا فائدہ نظر آتا ہے۔

میرے عزیز! کیا ہمیں دل کے علاج کی ضرورت نہیں۔ ہمیں اپنے دل کو حرارت سے اور نوہقیں سے بھرنے کی ضرورت نہیں۔ میرے اور آپ کے دو بزرگوں کی یہ مثال ہمارے سامنے ہے۔ علامہ سید سلیمان ندوی جو بلاشبہ ہمارے عہد کے عظیم ترین مصنف تھے اور مولانا عبدالباری ندوی جو ایک مسلم متکلم اور فلسفی تھے۔ در عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد کے شعبہ فلسفہ کے صدر تھے۔ دونوں حضرات مولانا اشرف علی تھانویؒ کے پاس طالب بن کر پہنچے کوئی مدرسہ اور گروہی عصبيت عامل نہیں ہوئی۔ وہ شہرت بھی عامل نہیں ہو سکی جو بہت بڑا فتنہ ہے۔ اور پھر اس طرح اپنے کو ڈال دیا کہ خود حضرت تھانویؒ نے فرمایا۔

انہی علمائے گیسے اعلیٰ و عملی
والر تو ندوی را منزہ از دغل

مجھے کم معلوم ہے کہ کسی شیخ نے اپنے ایک مترشحہ کی اس طرح حدیث کی جو پھر ان کو اتنی جلدی خلافت عطا فرمائی کہ ان کے پرانے اصحاب کو تعجب ہوا۔ جب حضرت تھانویؒ کا دصال ہوا اس وقت حضرت مولانا ایلیاس رحمۃ اللہ علیہ یہاں تشریف لائے ہوئے تھے اور سید صاحب بھی یہیں مقیم تھے حضرت تھانویؒ کی وفات کا ان کو اسی قدر رنج اور صدمہ تھا کہ بچوں کی طرح روتے تھے۔ گویا سایہ پدری اٹھ گیا۔

اسی طرح مولانا عبدالباری صاحبؒ کی مثال ہمارے سامنے ہے۔ انہوں نے اپنے کو اصلاح کے لئے ایک اور فی مریہ کی طرح حضرت تھانویؒ کے حوالہ کر دیا تھا۔ ان کا حال بالکل ایسا تھا کہ کالیت، فزنیہ، الغسال۔

بھائیوں یہ دو سبق ہیں، ہم مولانا عبدالباری صاحب کی زندگی سے یہ دو سبق لیں۔ ایک تو محنت سے کہاں نہ قابلیت پیدا کرنا۔ دوسرا سبق یہ ہے کہ بھائی سب کچھ کر لیجئے اور صبر کچھ بن جائیے مگر کسی نے کہا ہے نہ مولوی ہرگز نہ شد مولائے روم تا غلام شمس تبریزی نہ شد

یہ حقیقت ہے آج سمجھ لو جب بھی خوش قسمت ہوا اور کسی بعد سمجھ لو جب بھی خوش قسمت ہوا اور اگر آخری عمر میں سمجھا تب بھی اچھا ہے۔ لیکن کچھ کرنے کا وقت نکل چکا ہو گا۔ نہ محنت کر سکو گے نہ کہیں آجا سکو گے بس حسرت ہی حسرت رہے گی۔

بھائیو! پہلے ہمارے عربی مدارس میں عام رواج تھا، مجھے ان مدارس کی خوب تاریخ معلوم ہے۔ مولانا

لطیف اللہ علی گڑھیؒ کا معلقہ درس اس وقت مرکز بنا ہوا تھا۔ ایران اور ترکستان تک کے ذہین اور جمید الاستعداد طالب علم وہاں پڑھنے کے لئے آتے تھے۔ جو طالب علم وہاں پڑھتا تھا وہ گنج مراد آباد جا کر حضرت مولانا فضل رحمان گنج مراد آبادیؒ سے روحانی تعلیم حاصل کرتا تھا۔ اسی طرح دیوبند میں جو طالب علم پڑھتے تھے وہ سیدھے لنگوہ پہلے جاتے تھے جب حضرت لنگوہیؒ کا دور ختم ہوا تو پھر وہ رائے پور اور تھانہ بھون جاتے تھے۔ اسی طرح حضرت مولانا عبدالحیؒ کے درس میں جو لوگ شریک ہوتے تھے وہ سیدھے گنج مراد آباد جاتے تھے۔

میں آپ لوگوں کو پیری مریدی کی دعوت نہیں دے رہا ہوں، حالانکہ پیری مریدی عیب نہیں ہے۔ اگر عیب ہوتا تو مولانا سید سلیمان ندویؒ، مولانا عبدالباری جو اپنے وقت کے روشن خیالوں میں سب سے زیادہ روشن خیال تھے حضرت تھانویؒ سے جا کر بیعت نہ ہوتے۔ میں خود روشن خیال ہوں، روشن خیالوں نے جتنی دنیا دیکھی ہے اس سے بہت زیادہ میں نے دیکھی ہے۔ میں اس کے بعد بھی پیری مریدی کا قائل ہوں، اور عامل بھی ہوں۔ میں شرعاً نہیں ہوں، میں نے اس کو اپنے لئے ضروری سمجھا اور ضروری سمجھتا ہوں، اس کے باوجود میں اس وقت آپ کو پیری مریدی کی دعوت نہیں دے رہا ہوں میں صرف یہ کہتا ہوں کہ اپنے نفس و روح کی بیماری اور اپنے ایمان یقین کے ناقص ہونے کا احساس کرو۔

ابن ابی طلحہ مشہور تابعی ہیں صحیح بخاری کی تعلیقات میں ان کا یہ بیان ہے۔ ”ادركت ثلاثين من

اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما متهم احد الا هو يخاف النفاق علی نفسه“ یعنی میں نے تیس صحابہ کرام کو پایا، اور اللہ نے مجھے ان کی سمجھت نصیب فرمائی، میں نے ان میں سے ہر ایک کو اس حال میں دیکھا کہ وہ اپنے میں نفاق کا خطرہ محسوس کرتے تھے اور اس بات سے ڈرتے تھے کہ اللہ کے یہاں وہ منافقین میں نہ ہوں۔ بس میں یہی کہتا ہوں کہ اپنے اندر یہ فکر پیدا کرو اور روح اور دل کے علاج کی فکر کرو، وہی کامیاب ہے جو اپنی روح اور اپنے دل کا علاج کرے۔ ”الَّذِينَ آتَى اللَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ“ — آخر میں دعائے مغفرت پڑھ کر ختم ہوئی۔

معزز قارئین سے | اٹھ ماہ سے پرچہ کی اشاعت میں بوجہ تاخیر جو رہی ہے تاہم ہماری سعی ہوتی ہے کہ درمیان وقفہ ایک ماہ سے زیادہ

نہ ہو ہمیں کے لحاظ سے قارئین کو کچھ بے ترتیبی محسوس ہو رہی ہے مگر ہماری گزارش ہے کہ پرچہ کی ترتیب ہمیں سے نہیں رسالہ پرکھے ہوئے زبردست سے لگایا کریں بعض دفعہ رسالہ پر مبنیہ کا نام دیکھ کر سمجھتے ہیں کہ مجھے ہی تاخیر سے بھیجا گیا حالانکہ پرچہ آتے ہی بیک وقت ایک ہی دن میں سپرد ڈاک کیا جاتا ہے۔ یہ پرچہ صفحات بڑھا کر شائع کیا جا رہا ہے کہ انتظار کی طافی ہو سکے بہت سے قارئین نہ خریداری فرم سکتے ہیں نہ ہی آرڈر کوپن پر وضاحت سے کچھ لکھتے ہیں آئندہ ایسے حضرات سے التجا اپنا تعلق برقرار رکھنے سے معذور ہو گا۔ (ادارہ)

طی الاکثر اقبالؒ

عقیدہ رفع و نزول حضرت عیسیٰؑ

مرزا غلام احمد قاویانی کے حواریوں کا سب سے خطرناک حربہ یہ ہے کہ یہ لوگ دیدہ و دانستہ جہاں اپنی بن پسند باتیں سلف صالحین کی طرف بڑی دھڑائی سے منسوب کرتے ہیں وہاں دورِ حاضر کے ممتاز ترین علماء اور مفکرین کی طرف بھی بے بنیاد باتیں منسوب کرنے میں میابک واقع ہوئے ہیں۔ اس بددیانتی اور ظلم و تحقیر کو شرم لاجس کرنے والے روپیہ نے یقیناً انہیں اپنا وبال پھیلانے میں مدد دی۔ اس فریب سے یہ درست ہے کہ وسیع النظر عالم دھوکہ میں نہیں آتا، مگر وہ طالب علم جس کا مطالعہ ابھی محدود ہے۔ اپنے بزرگوں سے بدظن ہو جاتا ہے۔

رفع و نزول مسیحؑ جو اسلام میں اصولِ مسئلہ کی حیثیت رکھتا ہے، اسے بزمِ خود غلط اور بے بنیاد ثابت کرنے کیلئے مرزائیوں کی ایک بڑی دلیل یہ ہے کہ مولانا آزاد، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا سید سلیمان ندوی اور ڈاکٹر اقبالؒ کے نزدیک یہ مسئلہ افسانے سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا ہے۔ پھر ثبوت میں ان لوگوں کے اقوال اور اشتہار توڑ مروڑ کر پیش کرتے ہیں، بالکل اسی طرح جس طرح کسی منکر صلوٰۃ نے "لا تقربوا الصلوٰۃ" سے استدلال کیا۔

جیسا کہ علماء کرام پر مخفی نہیں ہے کہ ان حضرات کی پوزیشن اس مسئلہ کے بارے میں اس قدر صاف ہے کہ اس پر مزید کچھ لکھنا غیر ضروری ہے۔ مگر اس مسئلے کے بارے میں ڈاکٹر اقبالؒ کی رائے پر کچھ لکھنا نامناسب نہ ہوگا۔ دوسرے بزرگوں کی بر نسبت ڈاکٹر اقبالؒ کا اثر عام لوگوں میں زیادہ رچ بس گیا ہے۔ اور نوجوان اس سے دھوکہ میں آ سکتے ہیں۔

۱۔ اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ رفع و نزول مسیح کے ثبوت میں قرآن حکیم کی معنی آیات سے استدلال کیا جاتا ہے، ان کی تفسیر ترجمان القرآن میں۔۔۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے اس طرح نہیں کی ہے کہ دوسروں کو غلط معنی پہنانے کی جرات نہیں ہوتی لیکن ان ہی دوسری تحریروں سے یقین کرنا پڑتا ہے کہ مولانا آزاد اس عقیدے کے بالکل اسی طرح قائل تھے جس طرح ایک راسخ عقیدہ مسلمان، مولانا محمد عثمان فارغیط نے درست لکھا ہے کہ "اگر کسی قائل کے قول میں الجھن ہو تو اس کے قول کا مطلب اس سے دریافت کیا جائے"۔ جب اس اصول کی روشنی میں مولانا آزاد کے ان جملہ اقوال پر غور کیا جاتا ہے۔

ڈاکٹر اقبال کی شخصیت کا جہاں تک تعلق ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں حکمت و فراست میں عظیم الشان مقام عطا کیا تھا وہ ناقابل انکار ہے، ان کی عبقریت سے کسی کو مجال انکار نہیں مگر اس کا بھی کوئی قائل نہیں ہے کہ ڈاکٹر اقبال کے ہر خیال اور ہر رائے کو وجہ استناد حاصل ہے۔ اور نہ کہیں خود علامہ اقبال نے لکھا ہے کہ میرا ہر قول قابل تقلید ہے۔ ظاہر ہے جو لوگ اندھی تقلید میں برسی طرح مبتلا ہیں ان کے لئے ہماری یہ بات ناقابل برداشت ہوگی اور ایسی رائے رکھنے والے کو گستاخ سمجھیں گے مگر علامہ اقبال کی عظمت و جلالت اور محبت و احترام کے اعتراف کے ساتھ ساتھ جن بزرگوں کی نظر ان کے سارے کلام اور ارشادات پر ہے۔ اور کھرا کھڑا جانتے پہچانتے ہیں، وہ اس حقیقت کے اعتراف میں کوئی ہجھک محسوس نہیں کریں گے کہ :

”یہ کہنا بہت مشکل ہے کہ انہوں (اقبال) نے مغربی تعلیم اور مغربی فلسفہ کا اثر قبول نہیں کیا اور ان کا دینی فہم کتاب و سنت اور سلف امت کے بالکل مطابق ہے۔۔۔۔۔ اس کا اندازہ ان خطبات سے ہو سکتا ہے جو انہوں نے مدراس میں دئے تھے اور جس کا مجموعہ :

“RECONSTRUCTION OF RELIGIOUS THOUGHT IN ISLAM”

کے نام سے شائع ہوا ہے۔ اور جس میں کہیں کہیں حقائق غیبی کی فلسفیانہ تعبیر اور تاویل کا شدید رنگ صاف جھلکتا ہے۔ (اسلامیت اور مغربیت کی کشمکش مصنفہ مولانا ابوالحسن علی صاحب مدنی صاحب مدنی) دوسری بات یہ ہے کہ یہ ان لوگوں کی شدید غلطی ہے جو ڈاکٹر اقبال کے کلام کا مطالعہ عبادات، عقائد اور معاملات وغیرہ میں سخت کی نشیبت سے کرتے ہیں ڈاکٹر اقبال ایک جلیل القدر مفکر تھے، وہ ایک

رفع و نزول مسلک کے بارے میں منقول میں تو مولانا آزاد اس مسئلہ کے صاف ذائل نظر آتے ہیں۔ اس سلسلہ میں مولانا آزاد کا وہ کتب گزراں جو انہوں نے مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری کے جواب میں ارقام فرمایا ہے، بہت واضح ہے۔ مولانا آزاد کا یہ کتب جناب ناز علیط صائب کی کتاب ”افکار آزاد“ میں موجود ہے۔ اس میں مولانا فرماتے ہیں: ”بلاشبہ روایات میں نزول سین صد اسلام میں ہوئی ہے۔ اور صحیحین کی روایات اس باب میں معلوم و مشہور ہیں اس سے کسے انکار ہے؟ چوتھ۔“ مولانا امرتسری کے اس سوال پر کہ انادیش کے بارے میں آپ کیا عقیدہ ہے؟ مولانا آزاد فرماتے ہیں: ”یہ سوال آپ جس شخص سے کر رہے ہیں؟ اپنی تحریرات میں نہ صرف حدیث و کجبت اور واجب العمل ثابت کر چکا ہے بلکہ جس کو اس فہم کی توفیق ملی ہے کہ ”دیلتهم الکتاب والحکمتہ“ میں حکمت سے مقصود سنت ہے، اور جس نے جاہل مقام کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ ”الاحیۃ اوتیت الکتاب ومنہ معہ“ نیز روایت مشہور ”یوشک جزئ الخ“ اتنا ہی نہیں بلکہ جس کی تمام جدوجہد کسر دعوت اتباع کتاب و سنت پر مبنی رہی ہے۔ اور جس سے عقیدہ میں کتاب کا ہر وہ اتباع نہیں جو سنت کے اتباع سے خالی ہو۔

عالم دین ہونے کے بدلے ریفاہیر تھے۔ انہوں نے اپنے کلام میں کہیں کلامی مسائل اور اجازت نہیں چھیڑے ہیں۔ جہاں تک ان کے ذاتی عقائد و عبادات کا تعلق ہے، اس میں وہ اپنے اسلاف کے بالکل متفاد تھے وہ اپنے معاصر علماء کرام سے بھرپور استناد کرتے تھے اگر کوئی بات سمجھ میں نہیں آتی تھی تو اپنے معاصر علماء ہی کی طرف رجوع کرتے تھے، بالخصوص علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ اور علامہ سید سلیمان ندویؒ ان کے علمی محسنوں میں تھے۔ اگرچہ انہوں نے عبادات و عقائد پر وقت کی نزاکت کے مانتظر کوئی نمایاں کام نہیں کیا، مگر اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ علامہ اقبالؒ ان متفق علیہ عقائد و مسائل کو من گھڑت یا اسرائیلیات سے مانخوذ سمجھتے تھے۔ یہ علامہ اقبالؒ کے دکان چنار رائے ہے اور اس کی وجہ ان کی اپنی عقل و منطق کا یورپ سے مرعوب ہونا ہے۔ ایسے لوگوں کو علامہ اقبالؒ نے دامن میں پناہ لینے کی کوشش نہیں کرنی چاہی، اصحاب علم و فضل جانتے ہیں کہ اقبالؒ عقل سے کبھی مرعوب نہ ہوئے۔ خود اقبالؒ کی درج ذیل سطور اس کی گواہی دیتی ہیں۔ نیز انہی سے عقیدہ رُفَع و نزول مسیحؑ کے بارے میں ان کی رائے معلوم ہوتی ہے۔

”ختم نبوت“ پر دئے ہوئے بیان میں ایک جگہ نزول مسیحؑ سے مرزا ٹیوں کے انکاد کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

”جہاں تک میں نے اس تحریک کے منشا کو سمجھا ہے احمدیوں کا یہ اعتقاد ہے کہ مسیحؑ کی موت ایک عام انسانی موت تھی اور رجعت مسیحؑ گویا ایسے شخص کی آمد ہے جو روحانی حیثیت سے اس کا مشابہ ہے، اس خیال سے اس تحریک پر ایک طرح کا عقلی رنگ چڑھ جاتا ہے، لیکن یہ ابتدائی مدارج ہیں۔ اس تصور نبوت کے جو ایسی تحریک کی اغراض کو پورا کرتا ہے : (مضامین اقبال مرتبہ تصدیق حسین شاہ)

اگر کسی مرزائی یا قادیانی سے کوئی یہ کہے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تین اصحاب کیساتھ احد پر تشریف فرما تھے اتنے میں احد لرز اٹھا مگر جب آنحضرتؐ نے رکنے کا حکم دیا تو فوراً پرسکرن ہو گیا۔ تو معلوم نہیں کتنی رکیک تاویلات سے کام لے کر ظاہری استبعاد دور کریں گے مگر انہیں علامہ اقبالؒ کے بارے میں مولانا مودودیؒ لکھتے ہیں کہ جب اس حدیث قدسی کا ذکر ہوا تو علامہ اقبالؒ نے شان نبی کی عظمت و جلالت پر روشنی ڈالتے ہوئے اسے ادبی حقیقت قرار دیا۔

ۛ ایں دو شمع اند کہ از یک دگر فروزہ اند — مولانا آزاد کا یہ مکتوب قابل مطالعہ ہے، مولانا آزاد کا یہ مکتوب ”افکار آزاد“ مرتبہ محمد عثمان صاحب فاروقی اور تبرکات آزاد“ مرتبہ جناب غلام رسول صاحب مہر میں دیکھا جا سکتا۔ (ماہنامہ الحق شمارہ ۴ جلد ۱۰ میں شائع ہو چکا ہے۔

غرض علامہ اقبالؒ سے کوئی ایسا قول یا شعر منقول نہیں ہے جس سے رفع و نزول حضرت عیسیٰؑ جیسے اصولی مسئلہ اور مسئلہ عقیدہ کا غلط ہونا ثابت ہو سکے۔ بلکہ اس کے برعکس ایسے اشارات ملتے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ علامہ اقبالؒ بھی اس عقیدے کو اسی طرح اسلامی عقیدہ تسلیم کرتے تھے جس طرح ایک راسخ العقیدہ مسلمان۔ علامہ اقبالؒ کے ایک شعر کو مرثیٰ دینا بھرمیں لئے پھرتے ہیں اور وہ اسے نزول عیسیٰؑ کے خلاف دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ شعریہ ہے :۔

مینارِ دل پر اپنے خدا کا نزول دیکھو اور انتظارِ ہمدی و عیسیٰ بھی چھوڑ دے

اول تو یہ شعر ڈاکٹر اقبالؒ کے ابتدائی زمانے کے کلام سے تعلق رکھتا ہے اور اقبالیات کے ماہرین بخوبی جانتے ہیں کہ علامہ اقبالؒ نے بعد میں اپنے ان بہت سے خیالات سے رجوع کیا جنہیں وہ ابتدائی دور میں کافی اہمیت دیتے تھے۔ چاہے یہ خیالات سیاسی ہوں یا مذہبی، ایک وقت وہ محتاجِ بحث و تامل تھے مگر بعد میں سارا جہاں ہمارا "کافرہ بلند کیا، ایک دور وہ بھی تھا کہ وہ وحدۃ الوجود کے قائل تھے مگر بعد میں اس کی زبردست تردید کی، وغیرہ انہی خیالات و مسائل میں مندرجہ بالا شعر گننا چاہیے علامہ اقبالؒ نے جب آخر میں اپنے کلام کو از سر نو ترتیب دیا تو اس شعر کو متعلقہ نظم سے خارج کر دیا، اس حقیقت کا اظہار اقبالیات کے ایک ماہرِ کامل اور ڈاکٹر صاحب کے مہذابی مرید ڈاکٹر غلیفہ عبدالحکیم نے بھی کیا ہے ان کے الفاظ یہ ہیں

"علامہ اقبالؒ نے انتخاب کرتے ہوئے اس شعر کو نکال دیا۔"

آگے نکال دینے کی وجہ یوں لکھتے ہیں :

"علامہ اقبالؒ نے یہ شعر غالباً اس لئے نکال دیا کہ ہمدی و عیسیٰ کے متعلق مسلمانوں کے عام

معتقد کو اس سے ٹھیس لگتی ہے۔" (نکلا اقبال ص ۳)

اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے اس طرزِ تحریر کے بالکل خلاف جس کی توقع وسیع النظر فاضل سے کی جاتی ہے۔ خطیبانہ انداز میں لکھا ہے کہ علامہ نے تکفیر کا ہدف بننے کے خوف سے یہ شعر اپنے کلام سے نکال دیا تھا۔ مگر ظاہر ہے کہ یہ ڈاکٹر صاحب کی اپنی رائے البتہ اتنا تو واضح ہو جاتا ہے کہ یہ اقبالؒ کی شان میں ایسی گستاخی ہے جو اقبالؒ کے دشمن سے بھی متصور نہیں ہے۔ ہر حال ڈاکٹر اقبالؒ کی ذات اس سے بہت بلند ہے کہ کوئی ایسی بات انکی طرف منسوب کی جاسے جو قرآن اور حدیث کے خلاف ہو اگر ان کا سارا کلام کھنگالا جائے تو ایسے بہت سے اشارات ملیں گے جن سے ہماری رائے کی تائید ہوگی مثلاً وہ اپنی مشہور نظم "سرگزشت ابن آدم" میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ کرتے ہیں :۔

کبھی میں ذوقِ نظم سے طور پر پہنچا چھپایا نورِ ازل کو زیرِ استیں میں نے

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں ۔
کبھی میں غارِ حرا میں چھپا رہا برسوں
دیا جہاں کو کبھی جامِ آنسریں میں نے

اسی نظم میں آگے فرماتے ہیں ۔

کبھی صلیب پر اپنوں نے مجھ کو لٹکایا
فلک کی بھی کی سیرِ تصوّر کر زمین میں نے

مولانا غلام رسول صاحب، بہر فرماتے ہیں ”اس شعر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ ہے۔“

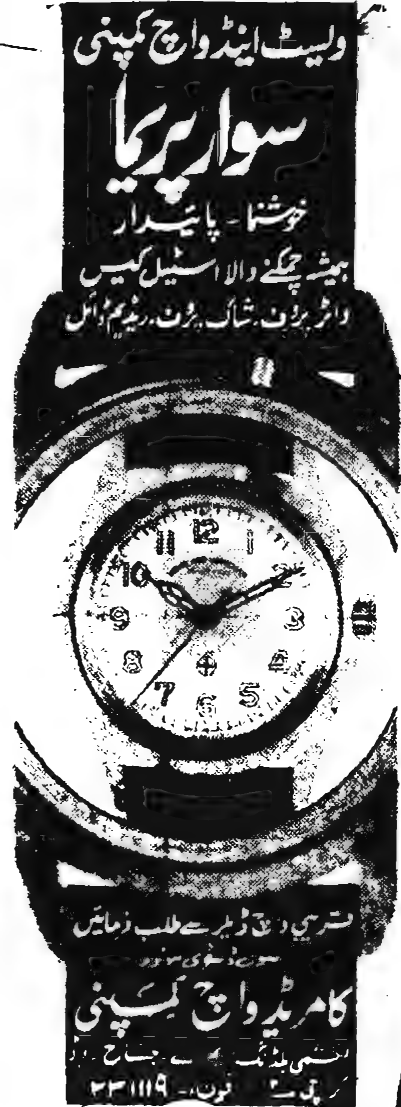
(ملاحظہ فرماتے ہوئے)

(دارالعلوم دیوبند)



قدیم کتابیں

کسی صاحب کے پاس اسلامی علوم و فنون سے متعلق قلمی یا
پرانی مطبوعہ کتابیں برائے فروخت موجود ہوں تو وہ برائے کرم
ذیل کے پتہ پر رابطہ قائم فرمائیں۔
نانم مجلس علی پوسٹ بکس نمبر ۴۸۳۳ کراچی ۲



مولانا قاضی فیض احمد صاحب ایم اے

علمائے سرحد

۱۸۵۷ء تا ۱۹۲۸ء

قسط ۲

تصنیفی و علمی

خدمات

سوا سو سالہ علمی تاریخ

مولانا قاضی عبدالاحد خاں پوری

۱۲۹۸ - ۱۳۴۶ھ
۱۸۵۷ - ۱۹۲۸ء

آپ ۱۴ جمادی الاخریٰ ۱۲۹۸ھ / ۲ اپریل ۱۸۵۷ء کو مولانا قاضی محمد حسن خاں پوری ہزاروی کے گھر پیدا ہوئے۔ ابتدائی و متوسط تعلیم اپنے والد صاحب سے حاصل کی، پھر مولانا سید عبداللہ غزنوی سے اترسر میں استفادہ کیا۔ درس حدیث، فقه، تفسیر، لغت، تاریخ، جغرافیہ، طب، علم طبع کی تحصیل حکیم نور الدین بھیروی سے کی جب کہ وہ جموں اور کشمیر میں رہتے تھے۔ فراغت کے بعد کچھ عرصہ خاں پور میں تدریس کرتے رہے۔ زان بعد راولپنڈی محلہ تالاب پختہ میں اپنا مکان بنایا اور وہیں مطب کے ساتھ تدریس کرتے رہے۔ مرزا نیوں کے ساتھ کئی کامیاب مناظرے کئے، مرزا نیوں کے لٹریچر میں مرزا غلام احمد قادیانی کے اشد مخالفین میں ایک نام آپ کا بھی آیا ہے۔ ۱۹۱۸ء میں حج کی سعادت نصیب ہوئی۔ زندگی درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں گزری۔

۱۵ جمادی الاخریٰ ۱۳۴۶ھ / ۸ دسمبر ۱۹۲۸ء کو راولپنڈی میں انتقال ہوا، اور وہیں تدفین عمل میں آئی۔ آپ کے چھوٹے بھائی قاضی یوسف حسین ہاٹھنے تاریخ وصال لکھی:۔

سنو صابر یہ کیا نغمے ہیں غل میں
عنادل چہ چہاتی شاخ گل میں
گل ہے بھیڑ کیا جنت کے پل میں
ہوا شور و فغاں بانگ دہل میں
کہ سال وصل بحسب الہند بولو
گیا عبدالاحد باغ و نزل میں

۱۳۴۶ھ

۱۔ فضل حسین مظفر پوری بہاری۔ الحیاء بعد المآۃ: مکتوبہ آگرہ ۱۳۲۶ھ / ۱۹۰۸ء ص ۲۵۳

۲۔ مولانا فیض احمد۔ مہر شیر۔ لاہور ۱۹۶۳ء بار اول ص ۲۳۸ و ۲۵۶

آپ کے علمی مقام کا اندازہ درج ذیل اقتباس سے لگایا جاسکتا ہے :

” الشیخ العالم الصالح عبد الاحد بن القاضی محمد حسین الحانپوری
احد العلماء البارعبین فی الفقه والحديث ، ولد عشاء لیلۃ الاشین الرابع
عشرۃ خلون من جمادی الآخرۃ سنة ثمان وستمین وما ستین و الف ،
ولدت فی محمد العلم وقرء علی أبیه ، ثم أخذ الحديث عن السید نذیر حسین
الدہلوی المحدث ، وصحب الشیخ الکبیر عبد اللہ الغزنوی واستفاد منه ” ۱۰

آپ علمائے اہل حدیث میں سے تھے۔

تصنیفی خدمات | ۱۔ البیان والاعاشۃ — صفحات ۳۶۔ یہ کتابچہ حضرت پیر مہر علی شاہؒ کے اشتہار
کے جواب میں لکھا گیا ہے۔

۲۔ اقامۃ البرہان علی بطلان البیان — البیان والاعاشۃ کا جواب حضرت پیر صاحب نے
” البیان ” میں دیا ہے۔ یہ کتاب اس جواب کا جواب ہے۔ اس کے دو حصے ہیں۔ پہلا حصہ بڑے سائز کے ۱۹۰
صفحات پر پھیلا ہوا ہے، شریف پریس راولپنڈی میں ۱۳۶۷ھ / ۱۹۰۹ء کو شائع ہوا، دوسرا حصہ صفحہ ۱۹۱ تا ۴۰۰
تک ہے، اس کا نام ” ازالۃ اللبس والاشتباه عن حقیقۃ مذهب پیر مہر علی شاہؒ ” ہے۔

۳۔ مصام الموحدين — یہ بھی حضرت پیر صاحبؒ کے متعلق ہے۔ بڑے سائز کے ۲۳۸ صفحات
پر مشتمل ہے، مطبوعہ شانتی مشین ۱۳۳۱ھ / ۱۹۱۳ء

۴۔ التعمیقات الحقہ — صفحات ۱۶ مطبع شوکت اسلام بنگلور

۵۔ استفاد مسائل عشرہ ، صفحات ۲۰، مطبوعہ ۸ جون ۱۹۱۵ء

۶۔ سوط اللہ العزیز الحکیم الباری علی متن المحافظ عبد الکریم الآری۔ مطبوعہ آفتاب برقی پریس

امرتسر ۱۳۲۲ھ / ۱۹۲۶ء بڑے سائز کے ۱۶۸ صفحات۔

۷۔ مرمز العائتہ علی عباد الحبیب والطاغیہ — صفحات ۱۶، اسی پر سے متعلق ہے۔

۸۔ السیف المسلول فی نحر شاتم الرسول — ۲۴ صفحات، بڑا سائز، غلام احمد قادیانی کے رد میں۔

۹۔ اظہار محادۃ مسیلمہ قادیانی — یہ کتاب مرزا غلام احمد قادیانی کے اشتہار موسومہ ” الصلح خیر ”
مطبوعہ راجہ سید کے جواب میں لکھی گئی، بڑے سائز کے ۲۲ صفحات۔

۱۰ علامہ حکیم عبد الباقی کھنوی۔ نزہۃ الخواطر۔ مطبوعہ حیدر آباد دکن ۱۳۹۰ھ / ۱۹۷۰ء، ج ۸ ص ۲۱۱

۱۰۔ اغاثہ الملوحت المسجوت فی مصائد القادیا فی الجنون — ورجواب رسالہ عجب خان مرزائی

تحصیلدار ساکن زیدہ، مطبوعہ ماہ رجب ۱۳۲۰ھ / ۱۹۰۲ء، صفحات ۸۰

۱۱۔ انتصار الصدیق من المحدث الزندیق — صفحات ۱۶

۱۲۔ سنان الموحدين لدفع مطاعن الملحدين — انجمن خدام اسلام جنم کشمیر کی طرف سے شائع

کی گئی، صفحات ۳۲، مطبوعہ کشمیر پریس لاہور۔

۱۳۔ المنقص المتین علی کلام المسبب — مولانا ثناء اللہ امرتسری کے رسالہ "الکلام المسبب" کے جواب میں لکھی

گئی، صفحات ۸۰، مطبع مدلیتی، لاہور۔

۱۴۔ القول القائل الفارق بین الکاذب فی دعوی اهل الحديث والصادق — بڑا ساڑھ صفحات

۴۸۰، مطبوعہ ساڈھورا ۱۳۳۲ھ / ۱۹۱۴ء

۱۵۔ کتاب التوحید والسنة فی رد اهل الاتحاد والبدعة — صفحات ۸۰، مطبوعہ سرحد پریس پبلشرز

پٹنہ، ۲۵ مارچ ۱۹۱۹ء

۱۶۔ الفیصلۃ الجہانویہ السلطانیۃ، صفحات ۲۹، سلطان ابن سعود سے مکالمہ۔

۱۷۔ الفتوس المصطفویۃ علی رؤس الجہوہ رویۃ — تلمیذ۔

مولانا عمر الدین ہزاروی۔ ۱۹۳۱ء | آپ قمر الدین بن علاء الدین بن مراغہ بن بن علی محمد کے گھر کوٹ نجیب اللہ،

ہری پور ہزارہ میں پیدا ہوئے۔ تاریخ ولادت کا صحیح علم نہیں ہو سکا۔ ابتدائی تعلیم اپنے چچا مولانا فیض عالم اور دیگر علماء سے حاصل کی تکمیل مولانا عبد اللہ صاحب سے بمبئی میں کی۔ فراغت کے بعد ۹۰ء عہد جمالی بمبئی میں امامت و خطابت اور درس و تدریس کرتے رہے۔ آخر عمر میں واپس وطن آئے اور ۲ جنوری ۱۹۳۱ء کو وصال ہوا۔

تہانیف | آپ کی تصانیف میں ۵ رسالے الاجازۃ فی الذکر مع المجازۃ، اہلک الوہابین

بتوہین قبور المسلمین، فتویٰ العلماء بتعظیم آثار العظاماء، فتویٰ الشقاۃ بمجاز سجدۃ الشکر بعد الصلوٰۃ، اور فتوٰ المومنین لبشافتہ الشافعیین — یادگار ہیں۔

مولانا محمد اسماعیل خلیف ہزارہ | آپ "لسان علائقہ ابر تامل، ہزارہ میں تولدی احمد علی ہری پور کے گھر

۱۸۹۰ — ۱۹۷۱ء

پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم گھر پر حاصل کی، پھر حضرت مولانا پیر علی شاہ صاحب سے چند کتب کا درس لیا، اعلیٰ تعلیم کیلئے دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا اور تیسرے سال ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء کو

علامہ انور شاہ کشمیریؒ سے دورہ حدیث پڑھ کر سند حاصل کی۔ فراغت کے بعد کچھ عرصہ مدرسہ اسلامیہ گلاڈی صلیفہ شہر اور زان بعد مدرسہ نغایہ لاہور میں تدریس کرتے رہے۔

۱۹۲۲ء کو جامع صدر ایبٹ آباد کے خطیب مقرر ہوئے اور ۳۱ اگست ۱۹۴۱ء بروز منگل بوقت عصر صال ہوا۔ اور پینچ پیر ایبٹ آباد میں دفن کئے گئے۔

آپ کی تصانیف میں "السيف الفارق"، "مخزن العلوم شرح سلم العلوم"، "شرح میر قلیبی"، اور شرح تفسیر قلمی ہیں۔ ایک کتاب "پردہ" مطبوعہ ہے۔

مولانا عبدالعزیز عثمانی ہزاردمی | آپ ۱۲۸۰ھ/۱۸۶۴ء کو عبدالسلام بن الیاس عثمانی کے گھر گزوحی حبیب اللہ خان تحصیل مانسہرہ، ہزارہ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم اپنے چچا مولانا

۱۸۶۴ — ۱۹۳۵ء

محمود عثمانی سے حاصل کی، ترجمہ قرآن اور حدیث کی تحصیل مولانا قاضی محمد صاحب اور مولانا قاضی عبداللہ صاحب خانیوردی ہزاردمی سے کی۔ علامہ سند کیلئے مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی کے ہاں پہنچے اور ۱۳۰۹ھ/۱۸۹۲ء میں ان سے سند الفراغ حاصل کی۔

پھر وطن آکر غاندان خواجگان میں شادی کی، زان بعد کوہ سپاؤ شندہ پہلے گئے۔ وہاں دینی خدمات انجام دیکر ۱۳۵۴ھ/۱۹۳۵ء کو آپ کا وصال ہوا۔

تصانیف | ۱۔ فقہ مجددی مترجم — یہ فقہ امام شافعیؒ میں فقہ علی محمد بن احمد کوکنی ہمامی (۸۳۵ھ) کا ایک مختصر اور جامع رسالہ ہے۔ اسکی تصنیف اور پھر عربی سے اردو میں ترجمہ کرنے کی سعادت آپ کے حصہ میں آئی۔ بڑے سائز کے ۹۷ صفحات کا یہ رسالہ مطبع گلزار حسنی بمبئی میں ۱۳۱۴ھ/۱۸۹۶ء کو طبع ہوا۔ اسی کتاب کے ساتھ تذکرہ مولانا نقیب علی محمد ہمامی، مولانا عبدالحق صاحب تفسیر حرقانی کے قلم سے ہے، اسکی تصنیف میں بھی آپ کا حصہ ہے، اسی بناء پر اس کے سرورق پر آپ کا نام آیا ہے۔ آپ کے اس ترجمہ کی عمدگی کے بارے میں مولانا عبدالحق مفسر حرقانی لکھتے ہیں کہ: "میں نے اس ترجمہ کو اکثر مقامات سے دیکھا، جہاں تک میرا علم ہے، میں کہہ سکتا ہوں کہ مترجم علامہ مولانا

عبدالعزیز صاحب نے نہایت عمدگی سے مطلب خیر الفاظ میں ترجمہ کیا۔" ۱۔

۲۔ قواعد فارسی منظوم معروف بہ نیز لایع — صفحات ۸، نامی زکریا شہر مکھنویں ۱۸۹۱ء کو پہلی بار آپ کے حاشیہ کے ساتھ شائع ہوا۔ یہ رسالہ آپ کے استاذ اور چچا مولانا محمد محمود عثمانی نے ۱۲۹۰ھ میں لکھا تھا۔

۳۔ استیلاء البصر من شرح بختہ العنکر — بڑے سائز کے ۲۶۳ صفحات، ۶ شعبان ۱۳۲۲ھ/۱۹۰۵ء

۱۔ تذکرہ مجدد علی ص ۱۴ مطبوعہ ۱۸۹۷ء

کو یہ شرح مکمل ہوئی اور مطبع مفید عام لاہور سے شائع ہوئی۔ اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ :

”یہ شرح نخبہ کا نہایت عمدہ اردو ترجمہ ہے۔ جو مولوی عبدالعزیز ہزاروی نے کیا ہے۔“ ۱۷

۴۔ قرۃ العیون — احادیث کا ایک عمدہ مگر ناقص انتخاب (قلبی) آپ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ :

”الشیخ العالم المحدث عبد العزیز بن عبد السلام بن الیاس بن عبد اللطیف

العثمانی ہزاروی أحد العلماء الصالحین، له استجلار البصر من خبئة الفكر

بالأردو ۱۔“ ۱۸

مولانا عبد اللہ پٹواری ہزاروی | آپ تھار بالا نورو دھمٹو، ایبٹ آباد، ہزارہ میں پیدا ہوئے۔ درسیات
کی تکمیل مولانا سکندر علی ساکن شاہ محمد (ہری پور) سے کی۔ فراغت

۱۸۶۷ء — ۱۹۳۰ء

کے بعد دو تین سال ہری پور ہائی سکول میں عربی کے استاد رہے۔ پھر مدرسہ رحمانیہ ہری پور ہزارہ میں چھ سال
اور ”علی خان“ میں آخری وقت تک تدریس کرتے رہے۔

آپ کی تصانیف میں ایک ”قرع اللیب علی سمع الخطیب“ ہے جو مولانا فضل الرحمن خطیب
مسجد اہل حدیث ہری پور کی کتاب کے رد میں لکھی گئی۔ یہ مطبوعہ ہے۔

مولانا قاضی عبدالسبحان ہزاروی | آپ مولانا مظہر جمیل عاظمی کے گھر ”کھلاٹ“ ہری پور ہزارہ میں پیدا
ہوئے، درسیات، منتقہ، علماء سے اور تکمیل اپنے چچا مولانا خلیل سے

۱۸۹۸ء — ۱۹۵۸ء

کی۔ فراغت کے بعد کوئی ۲۰ سال کے قریب تدریس کی۔

تصانیف، — آپ کی تصانیف میں النوار الانقیاء فی حیاة الانبیاء اور مواہب الرحمن فی

رد جواہر القرآن، مؤخر الذکر کتاب ۳۲۸ صفحات میں اور دین محمدی پریس لاہور سے شائع ہوئی ہے۔
درس نظامی کی مروجہ کتب پر آپ کے غیر مطبوعہ حواشی کی تعداد بھی خاصی ہے۔ ان میں ”فائض الانوار شرح
معانی الآثار، حاشیہ مطول، حاشیہ مختصر المعانی، حاشیہ جامی، حاشیہ قاضی مبارک، حاشیہ ہناری شریف،
حاشیہ بیضاوی، حاشیہ مشکوٰۃ، حاشیہ میرزا ند، شرح ہدایۃ النور اور شرح عبدالرسول، خاص طور پر
قابل ذکر ہیں۔

مولانا محمد نذیر صاحب حق سواتی | آپ مولانا فضل احمد کے گھر ”چکسیر“ ضلع سوات میں پیدا ہوئے

۱۹۱۰ء میں مولانا قطب الدین غور غنیمت پوری سے دورہ حدیث

۱۳۰۰ — ۱۳۹۱ھ / ۱۸۸۲ — ۱۹۷۱ء

پڑھ کر سند حاصل کی، پھر سرحد کے ممتاز تعلیمی اداروں میں آخری وقت تک تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔
 سرحد کے اکثر ممتاز علماء آپ کے تلامذہ میں سے ہیں۔ ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۹۱ھ / ۱۱ نومبر ۱۹۷۱ء کو فوج کے حملہ سے وصال ہوا۔

تصانیف۔ ۱۔ کشف الظلم فی حل مشکلات المسلم — مطبوعہ ۱۹۶۰ء بار اول، یہ علم منطق کی مشہور کتاب ”سلم العلوم“ کی شرح ہے۔

۲۔ شرح قاضی مبارک — صفحات ۴۰۰ مطبوعہ ۱۹۷۵ء

۳۔ شرح بیضاوی۔

۴۔ شرح بخاری (قلمی)

مولانا عبدالحق نافع پشاورمی | آپ ۹ محرم الحرام ۱۳۱۳ھ / ۱۸۹۵ء کو میاں شاہد گل صاحب کے ہاں
 ”زیارت کا صاحب“ نو شہرہ، پشاور میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم ۱۳۱۳-۱۳۹۳ھ / ۱۸۹۵-۱۹۷۴ء

علاقہ کے علماء سے حاصل کی، تکمیل دارالعلوم دیوبند میں مولانا شاہ کشمیریؒ سے کی۔

فراغت کے بعد کچھ عرصہ نوکھلی، بنگال میں تدریس کی۔ زائل بعد ۱۳۵۲ھ / ۱۹۳۳ء کو دارالعلوم دیوبند میں استاذ و درجہ علیا کے منصب پر فائز ہوئے اور ۱۵ سال تک تدریس کرتے رہے۔

تقسیم ملک کی وجہ سے واپس آئے، پھر منظر العلوم کھڑہ کراچی میں ۲ سال شیخ الحدیث دارالعلوم پارسدہ پشاور میں دو سال، مدرسہ عربیہ نیوٹاؤن کراچی میں دو سال اسی منصب پر تدریس حدیث جاری رکھی۔

۱۳ ذی الحجہ ۱۳۹۳ھ / ۸ جنوری ۱۹۷۴ء بوقت ۶:۴۰ بجے شام سناکوٹ (مرطان) ”میانگانوگلے“ میں وصال ہوا۔

تصانیف — آپ کی تصانیف میں ”نفع المہتدی“ اور ”ایضاح فتاویٰ“ دونوں کتابیں مطبوعہ ہیں۔ جو آپ کے مرید سید عبداللہ کاکا خیل استاذ مدرسہ عربیہ نیوٹاؤن کراچی کے پاس ہیں۔

مولانا محمد بن عبداللہ المعروف بہ حمین بن نور الدین کھلوی ہزاروی | آپ ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء کے قریب کھلوی تحصیل، انسہرہ ہزارہ میں پیدا ہوئے تکمیل ۱۲۸۶-۱۳۶۶ھ / ۱۸۶۹-۱۹۴۷ء

علامہ حسین بن محسن الفزاری یمنی سے ہندوستان میں کی۔ فراغت کے بعد حیدرآباد وکن کو مسکن بنایا اور ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۷ء کو وہیں انتقال کیا۔

تصانیف — آپ کی تصانیف میں درج ذیل قابل قدر کتابیں شامل ہیں۔

۱۔ ترجمہ مسند الامام احمدؒ اردو۔

۲۔ مجاہد البیان فی لغات القرآن مع تفسیر المنان ونجوم العزقات۔

۳۔ اللغة العربیہ مترجم اردو۔

۴۔ عثمان البیان فی سیرۃ النبی آخر الزمان۔

۵۔ السیف السلوی فی اثبات خط الرسول۔

۶۔ عروت الودود بشرح ابی داؤد (عربی) اس کتاب کی شرح کھنہ پر حضور نظام نے آپ کیلئے ۵۰ روپے

ماہانہ کا وظیفہ تاحیات مقرر فرمادیا۔

۷۔ مفتاح الحاجة مشرح ابن ماجہ (عربی) مؤرخ الذکر کتاب ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۲ھ کو مکمل ہوئی اور

۱۳۱۵ھ کو اصح المطابع لکھنؤ سے محشی کی زندگی میں پہلی بار طبع ہوئی۔ اب اس کا دوسرا ایڈیشن ۱۳۹۲ھ میں ادارہ احیاء السنۃ سرگودھا سے شائع ہوا ہے۔ اس کتاب کا حوالہ ایک اور کتاب میں بھی نظر سے گزرا ہے۔ ۷

مولانا حافظ عبدالرحیم کلاچوی | آپ ۲۶ شوال ۱۲۹۲ھ / ستمبر ۱۸۷۵ء کو کلاچوی ضلع ڈیرہ اسماعیل خان میں مولوی محمد نعیم کے گھر پیدا ہوئے۔ درسیات کی تکمیل مولانا محمد داؤد سے کی۔ ۱۹۱۱ء - ۱۸۷۵ء

دیکھیں! اترس میں بطور مدیر معاون کام کیا، ۱۹۱۲ء میں روزنامہ "زمیندار" میں بطور مترجم کام کرتے رہے۔ اور ساتھ ہی پنجاب یونیورسٹی سے مولوی فاضل اور مشی فاضل کے امتحانات بھی پاس کر لئے۔

۱۹۱۳ء میں سر صاحبزادہ عبدالقیوم کی دعوت پر اسلامیہ کالج پشاور کے کتب خانہ کی ترتیب دیکھانی کیلئے پشاور آ گئے، اس کے ساتھ تیس سال تک عربی اور پشتو کی تدریس بھی کرتے رہے۔ ۱۹۴۷ء میں کتب خانہ کی نمکافی کیلئے دوبارہ آپ کی خدمات حاصل کر لی گئیں، جون ۱۹۵۰ء تک دوبارہ کام کیا۔ ۶ ربیع الثانی ۱۳۶۹ھ / ستمبر ۱۹۵۰ء کو ۱۱ بجے صبح واصل حق ہوئے اور وصیت کے مطابق اسلامیہ کالج پشاور کے قبرستان میں دفن کئے گئے۔

تصنیفی خدمات ————— اصحائف اربعہ — عربی زبان سیکھنے والوں کے لئے چار حصوں میں ایک سیرٹ

لکھا جو صوبہ سرحد کے سکولوں میں داخل نصاب رہا۔

۲۔ رد الاخوان۔ عربی زبان کی لغت۔ (قلمی)

۳۔ میزان اللسان، علم نحو کی عام فہم اور آسان (قلمی) کتاب

۴۔ لباب المعارف العلمیہ جلد اول و دوم — اسلامیہ کالج لاہور ری کی کتابوں کی فہرست میں جس میں ڈھائی

۱۷ امام خان نوشہروی! اہل حدیث کی علمی خدمات: لاہور ۱۳۹۱ھ ص ۲۹ ۷۷ اختر تاجی: تذکرہ مصنفین درس نظامی،

لاہور، جون ۱۹۷۵ء ص ۲۹ (مگر شرح کا نام شیخ محمد علی لکھا گیا ہے۔ جو درست نہیں ہے، شارح کا نام: محمد بن عبداللہ ہے)

ہزار تصانیف اور آٹھ سو مصنفین کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

ترجمہ — ترجمہ حمد البالغہ — حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلی کی شہرہ آفاق کتاب کا اردو ترجمہ دو جلدوں میں قومی کتب خانہ لاہور سے شائع ہوا۔

و مکتوبات امام ربانی — حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات کا اردو ترجمہ۔

و مقالات و محالات سید جمال الدین افغانی۔

و جواہر العلوم — علامہ مظاہد جبریری مصری کی عربی کتاب کا اردو ترجمہ، مطبوعہ قومی کتب خانہ لاہور۔

و جامع الاداب — ”آداب الغنی“ (عربی) کا اردو ترجمہ، طبع دوم۔

و نجد و حجاز — علامہ رشید رضا مصری کی کتاب کا اردو ترجمہ مطبوعہ۔

و نثر اللغات — حضرت علیؑ کے اقوال کا پشتو میں ترجمہ۔

و اسلام اور کیریزم — ڈاکٹر احسان اللہ خان کے انگریزی مقالہ کا پشتو میں ترجمہ۔

و سیرۃ النبیؐ — ایک عربی رسالہ کا پشتو میں ترجمہ۔

و تفسیر الجواہر — علامہ مظاہد جبریری مصری کی تفسیر کا ج ۲ تا ۵ ترجمہ کر چکے تھے کہ اتنے میں وقت پورا ہوا، اور اللہ کے پاس پہنچ گئے۔

مولانا حافظ علی احمد جان پشاوری | آپ ۱۸۸۰ء کو صاحبزادہ عبدالقیوم کے گھر پشاور شہر میں پیدا ہوئے۔
درسیات کی تکمیل حافظ محمد ایوب محدث پشاور سے کی۔ فنی تقریر ۱۹۵۸ء — ۱۸۸۰ء

میں مولانا سید محمود شاہ ڈھینڈوی، ہزاروی کے شاگرد تھے۔ فالج کے حملہ سے ۱۳/ رمضان ۱۳۶۶ھ / ۱۹۵۸ء کو آپ کا وصال ہوا۔ دینی مسائل پر آپ کے چار رسائل — احکام شبِ برات، نفیعت رمضان، سراج المشکوٰۃ فی مسائل الزکوٰۃ اور تحفہ عجیب فی بیان معراج الحبیب مطبوعہ برقی پریس پشاور موجود ہیں۔

شمس العلماء مولانا قاضی میر احمد پشاوری | آپ ۱۲۶۶ھ / ۱۸۶۱ء کو اکبر پورہ ضلع پشاور میں صاحبزادہ بن محمد الدین کے گھر پیدا ہوئے۔ مختلف مقامات پر تعلیم حاصل ۱۹۳۵ء — ۱۸۶۱ء

کرنے کے بعد لاہور کالج سے سند حاصل کی۔ فراغت کے بعد مدرسہ معلمین امرتسر میں ۳ سال، مدرسہ معلمین راولپنڈی اور پھر لاہور میں ایک عرصہ تک تدریس کی۔ فرنگی حکومت کے دفاع میں آپ کے فتاویٰ بہت مشہور ہوئے اور اسی بناء پر ۱۳۱۹ھ / ۱۹۰۱ء میں فرنگی حکومت کی طرف سے آپ کو ”شمس العلماء“ کا خطاب ملا۔

تصانیف : آپ کی تصانیف میں اردو اور پشتو کی نصابی کتب کے علاوہ ”اسلام کے بنیادی اصول“ اور ”تحفۃ الاولیاء“ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ اول الذکر کتاب ۱۹۰۵ء میں شائع ہوئی۔ ۱۹۳۵ء میں آپ کا

۷۷ سال کی عمر میں وصال ہوا۔

مولانا قاضی عبدالسلام تھیم ہزاروی | آپ ۱۸۹۰ء کے لگ بھگ ریاست امب در بندہ زارہ میں مولانا قاضی محمد علی بن قاضی سیدی علی کے گھر پیدا ہوئے۔ درس نظامی کی تکمیل اپنے ۱۸۹۸ء — ۱۹۰۶ء

والد صاحب سے کی، زان بعد مدرسہ عالیہ رامپور سے سند فراغت اور دہلی سے علوم شرعیہ کی سند حاصل کی۔ فراغت کے بعد چند سال لاہور منت ہائی سکول پشاور میں وعیات کی تدریس کی، پھر حجاز چلے گئے وہاں مدرسہ صلیبیہ مکہ مکرمہ میں تدریس کرتے رہے۔ حجاز سے واپسی کے بعد ٹیچرز ٹریننگ سکول ریاست میسر میں ادب عربی کے استاد مقرر ہوئے اور ۱۹۲۶ء میں تدریس کے دوران انتقال ہوا۔ آپ اردو، فارسی، پشتو اور عربی کے شاعر بھی تھے۔ آپ کے کلام کے تین مجموعے شائع ہو چکے ہیں۔

۱۔ روض الازہار — (اپنے والد کی شان میں دو قصیدے بزبان عربی و فارسی)

۲۔ نائے درد — چاروں زبانوں میں یہ چار مثنویوں کا مجموعہ ہے مشہور عالم پریس دہلی سے ۱۹۲۷ء میں شائع ہوا۔

۳۔ العذبتہ الشوقیہ — روضہ الطہر پر ۱۱ اشعار پر مشتمل یہ نذرانہ عقیدت پیش کیا گیا، اس کا مرقع مدینہ منورہ

میں اور قصیدہ مولانا محمد رفیع ہزاروی کے انتہام سے مطبع خلافت بمبئی ۷۰ سے شائع ہوا۔

آپ کے یہ مجموعے کتب خانہ فضلیہ شیر گڑھ، ہزارہ میں ان کے بھتیجوں کے پاس محفوظ ہیں۔

مولانا عبدالغفور ہزاروی ثم المدنی | آپ "اشم خیل بانڈہ" جڈباد بریلی، علاقہ جغزی در بندہ ہری پور ہزارہ میں مولانا شاہ سید عباسی کے گھر پیدا ہوئے۔ درسیات کی تکمیل حضرت ۱۸۹۴ء — ۱۹۰۶ء

مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی سے کر کے سند فراغ حاصل کی۔ پھر اسی مدرسہ امینیہ میں پانچ سال تک تدریس خدمات انجام دیں۔

سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں حضرت مولانا فضل علی قریشی مسکین پوری (صنع مظفر گڑھ) سے روحانی اسباق کی تکمیل کر کے خلافت حاصل کی۔ ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۶ء میں حج کے ارادہ سے حجاز پہنچے، پھر وہیں مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کر لی، آپ کی قیام گاہ ایک خانقاہ کی حیثیت رکھتی تھی، جس میں فیض حاصل کرنے والوں کا ہجوم رہتا تھا۔ ۲۷ ربیع الاول ۱۳۸۹ھ/۱۸ مئی ۱۹۶۹ء کو وصال ہوا۔ اور "جنت البقیع" میں دفن کئے گئے۔

بزیم جنت یافت از راہ بقیع رہنمائے راہ دین عبدالغفور

۱۹۹۹ء

۱۳۸۹ھ

آپ کی تصانیف میں "مجموعہ دعوات فضلیہ"، "ادوار فضلیہ" اور "نقشبندیہ عربی مطبوعہ مصر اور "مجموعہ ادوار غفوریہ" ہیں۔ مؤثر الذکر مجموعہ آپ کے ایک خلیفہ جناب علامہ الدین صاحب نے شائع کر دیا ہے۔

۷۷ نادر بخاری: ادبیات سرحد ۶۶۵، ۶۶۶ پر ۹۰ سال کی عمر میں انتقال والی روایت درست نہیں۔

مولانا نقیب احمد دیوبی | آپ ۱۸۹۵ء کو "اُدج" ضلع دیر میں صاحبزادہ شریف احمد کے گھر پیدا ہوئے۔
ترمیم کے لحاظ سے صدیقی تھے۔ ابتدائی تعلیم علاقہ کے علماء سے حاصل
۱۸۹۵ — ۱۹۴۹ء

کی، ۱۳۳۹ھ/۱۹۲۱ء میں دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا۔ اور ۱۳۴۴ھ/۱۹۲۶ء کو امام العصر مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری، علامہ محمد رسول خان ہزاروی، مولانا شبیر احمد عثمانی اور مولانا میاں اصغر حسین صاحب سے دورہ حدیث پڑھ کر سند الفرائع حاصل کی۔ ۱۳۴۵ھ/۱۹۲۷ء کو کھانا بھون حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی خدمت میں پہنچے ان کے ہاتھ پر بیعت ہوئے اور پھر حضرت کے مدرسہ "امداد العلوم" میں تین چار سال تک تدریسی خدمات انجام دیں۔ ۱۹۴۶ء کو وطن واپس آئے اور پھر اپنے وطن میں آخری وقت تک تدریس کرتے رہے۔ ۱۹۴۶ء میں حج بیت اللہ کی سعادت ملی اور اکتوبر ۱۹۴۹ء کو "اُدج" میں وصال ہوا۔ آپ عربی اور پشتو کے قادر الکلام شاعر تھے۔ آپ نے جن کتابوں پر پشتو اور فارسی میں حاشیے بطور شرح لکھے ہیں ان کے نام درج ذیل ہیں۔ گلستان سعدی، بوستان سعدی، سکندرنامہ، انشائے دلکش، زینبا، ہشتمہ جن کتابوں پر آپ نے حواشی لکھے ہیں ان کی کل تعداد ۱۷ ہے۔ جو ۱۹۳۵ء تا ۱۹۴۰ء کے عرصہ میں لکھے گئے اور شائع ہوئے۔

مولانا قاضی محمد اسماعیل ہزاروی | آپ "شیر گڑھ" ضلع ہزارہ میں پیدا ہوئے۔ درسیات کی تکمیل اپنے والد صاحب مولانا قاضی محمد علی سے کی، پھر مولانا حافظ محمد رمضان محدث
۱۸۹۰ — ۱۹۶۲ء

پشاور میں اور مولانا حافظ عبد المنان وزیر آبادی سے یکے بعد دیگرے استفادہ کیا۔ فراغت کے بعد وائی ریاست اسب کی طرف سے آپ کو ریاست کا قاضی القضاة مقرر کیا گیا۔

تصانیف: آپ کی تصانیف میں تذکرۃ الحقائق صفحات ۷۲، بڑا سا ۱۹۴۷ء گیلانی پریس لاہور۔ ایک عربی رسالہ، ایک استفادہ کے جواب میں ۱۶ صفحات مطبوعہ راولپنڈی ۱۳۴۲ھ اور صلوة جمعہ کے ثبوت میں ایک قلمی رسالہ بھی ہے۔ آپ عربی اور فارسی کے شاعر بھی تھے۔

مولانا عبدالعزیز ہزاروی | آپ "ملو گڑھ" تحصیل بگرام، ہزارہ میں پیدا ہوئے۔ درسیات کی تکمیل مدرسہ عالیہ راسپور میں کی، پھر الہ آباد یونیورسٹی سے مولوی، مولوی عالم اور مولوی فاضل اور
۱۹۲۷ — ۱۹۴۴ء

پنجاب یونیورسٹی سے مولوی فاضل کے امتحانات پاس کئے۔ پھر کچھ عرصہ مدرسہ "مطلع العلوم" کوٹہ میں تدریس کی، وہیں اسلامیہ لائی سکول میں مدرس دینیات مقرر ہوئے۔ پھر دہان دارالرشاد کی بنیاد رکھی، ساتھ ہی جامعہ سبقت حسن گیسٹ میں امامت و خطابت کے فرائض انجام دیتے رہے۔ آپ صوبہ بلوچستان میں جماعت اسلامی کے امیر تھے۔

تصانیف: آپ کی تصانیف میں احکام القرآن (اردو ترجمہ) "سوسلزم" اور دین و مذہب "سورہ بقرہ (تفسیر) زیر طبع ہیں۔ اور "فی ظلال القرآن" (سید قطب) کے کچھ اجزاء کا مقام ترجمہ۔

مولانا غلام ربانی دوحی ہزاروی | آپ ۱۸۹۹ء کو "سوائے صالح" ہری پور ہزارہ میں مولوی برکت اللہ دوحی کے گھر پیدا ہوئے۔ شیک کا امتحان ۱۹۱۷ء میں ایسٹ آباد سے پاس کیا،

۱۸۹۹ — ۱۹۰۳ء

پھر اسلامیہ کالج پشاور سے ۱۹۱۷ء میں انٹر کا امتحان پاس کیا۔ ۱۹۲۰ء میں یونیورسٹی کی طرف سے بی۔ اے کے امتحان کا ردول نمبر لیا گیا تھا کہ عدم تعاون کی تحریک میں شامل ہو کر جامعہ ملیہ دہلی چلے گئے، وہاں مولانا محمد علی جوہر، خواجہ عبدالحی اور ڈاکٹر ذاکر حسین کی شاگردی کا شرف حاصل ہوا۔ تحریک آزادی میں نمایاں حصہ لینے پر قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں، روزنامہ "دیکل" امترسر، روزنامہ "زمیندار" لاہور، "العقاب" لاہور، "احسان" لاہور، "مسادات" لاہور میں دو دو سال تک مدیر معادن کے طور پر کام کیا، ہفت روزہ "شہاب" راولپنڈی کے دو سال تک مدیر رہے اسی طرح ہانمانہ "ترجمان" سوائے صالح کے تین سال تک مدیر رہے۔ پشاور کے "روزہ" "نعتیہ خدائی خدمتگار" میں بھی کچھ عرصہ بطور مدیر کام کیا۔

۱۹۴۰ء میں مولانا میر واعظ محمد یوسف کی دعوت پر فروع الاسلام کالج سری نگر میں دو سال تک تدریس کرتے رہے۔ اسی دوران بی۔ اے کا وہ امتحان جو ۱۹۲۰ء کو دینا تھا وہ ۱۹۴۱ء میں پاس کیا۔ ۱۹۴۳ء میں اینگلو محمدن ڈگری کالج امترسر میں بطور لیکچرار آپ کا تقریر ہوا، تقسیم ملک کے بعد ایم۔ اے۔ اے۔ کالج لاہور میں منتقل ہوئے اور ۱۹۵۴ء تک تدریسی خدمات انجام دیں۔ درس نظامی کی تکمیل مدرسہ غزنویہ امترسر میں مولانا نیک محمد صاحب سے کی، جبکہ ابتدائی اور متوسط کتب حضرت مولانا مفتی محمد حسن سے پڑھیں۔

تصنیفی خدمات ۱۔ مشیر قوم — صفحات ۷۲، مطبوعہ انتظامی پریس کانپور، (اصلاحی کتاب)

۲۔ سیرۃ النبیؐ — (پانچویں سے آٹھویں تک سکول کے طلبہ کیلئے چار رسائل کھے۔

۳۔ ذخیرۃ الصائمین — (سکول کے طلبہ کیلئے)

۴۔ سیرۃ الغازی کمال پاشا — علامہ امین محمد سعید و کریم غلیل ثابت مصری کی عربی کتاب کا اردو ترجمہ صفحات ۳۶ مطبوعہ آفتاب پریس امترسر۔

۵۔ تذکرہ جمال پاشا — کتاب کا اشتہار کمال پاشا کے آخری صفحہ پر آیا ہے۔

۶۔ ترجمہ سورۃ اخلاص — امام ابن تیمیہ کی سورۃ اخلاص کا ۵۰ صفحات میں اردو ترجمہ۔

۷۔ الفرقان بین اولیاء اللہ و بین الشیطان۔

۸۔ مختصر سمرنا — عربی سے اردو ترجمہ۔

۹۔ ہدایۃ الہدایہ۔

۱۰۔ مشکوٰۃ الانوار

۱۱۔ دیدار الہی — امام ابن عربیؒ کی کتاب کا ۱۴۲ صفحات میں اردو ترجمہ۔

۱۲۔ نہایت قول المفید — اردو ترجمہ (نامکمل) دعائیں ۸۰ صفحات غیر مطبوعہ۔

مولانا مفتی محمود حسن ہزاروی | آپ ۵ ذی الحجہ ۱۳۰۹ھ / ۱۸۹۲ء کو دہلی کماچ علاقہ سپرنٹنڈنٹ ملحقہ ہزارہ
۱۸۹۲ — ۱۹۴۳ء میں مولوی حاجی احمد خان قادری کے گھر پیدا ہوئے۔ مختلف مقامات پر مختلف

علماء سے مختلف علوم و فنون کی کتابیں پڑھیں۔ دورہ حدیث مدرسہ معینیہ عثمانیہ اجیر میں مولانا معین الدینؒ سے پڑھ کر
سند الغانڈیہ حاصل کی۔ پھر اسی مدرسہ میں ۸ سال، دارالعلوم خلافت حنفیہ صوفیہ اجیر میں دو سال اور جامعہ حسینیہ لاندیر
سورت میں پہلے مدرس اعلیٰ اور پھر شیخ الحدیث کے منصب پر ۲۹ سال تک اعلیٰ تدریسی خدمات انجام دیں۔ مدرسہ
کی طرف سے مفتی بھی رہے۔ مدرسہ سے جمعیٹ لیکچریر آباد دکن سلسلہ اشاعت کتب بابا نوا تراسی دوران تقسیم
ملک کی وجہ سے وطن واپس آ گئے اور پھر مدرسہ مطہر العلوم کوٹہ میں تدریس کرتے رہے۔ ۱۳۴۳ھ / ۱۹۵۳ء میں جامعہ
عربیہ اسلامیہ نزد عید گاہ کوٹہ کی بنیاد رکھی اور ایک سب سے بھی اس میں بنوائی۔ آخری وقت تک اس میں تدریس کرتے رہے۔
یکم ذی الحجہ ۱۳۹۳ھ / ۱۹۷۳ء کو آپ کا وصال ہوا، اور اسی مدرسہ کے احاطہ میں دفن کئے گئے۔

تصانیف : آپ کی تصانیف میں ”معین العقائد“ صفحات ۹۹ مطبوعہ حیدر آباد دکن ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۶ء
”معین الحکمت“ صفحات ۱۰۲ مطبوعہ حیدر آباد دکن، ”معین الغرائض“ مطبوعہ دہلی صفحات ۱۷۴، ”معین النطق حصہ اول
صفحات ۴۸ اور دوم صفحات ۱۴۸، بار دوم مطبوعہ کراچی اور التذکرۃ المحمودۃ (سوانحی خاکہ مختصر) آپ پر
سید غلام مصطفیٰ قادری لکھنؤ کے خلیفہ مجاز بھی تھے۔

مولانا عبدالرحمن مروانی | آپ ”یعنی“ تحصیل صوابی صنوع مروان میں مولوی سید امیر بن سر بلند خان کے گھر
۱۹۱۳ — ۱۹۷۵ء پیدا ہوئے۔ دورہ حدیث کی تکمیل ۱۳۵۵ھ / ۱۹۳۹ء میں حضرت مولانا سید حسین احمد

مدنیؒ سے دارالعلوم دیوبند میں کی فراغت کے بعد ہندوپاک کے مختلف ممتاز تعلیمی اداروں میں آخری وقت تک
تدریس کرتے رہے۔ ۵ مارچ ۱۹۷۵ء کو آپ کا وصال ہوا۔ آخری وقت میں دارالعلوم تعلیم القرآن راولپنڈی میں شیخ الحدیث
کے منصب پر فائز تھے۔

تصانیف : ۱۔ جواہر الاصول فی اصول الحدیث۔ (عربی) مطبوعہ بارسوم۔

۲۔ رسالہ فیضان الباری شرح حدیث عبد اللہ بن زبیرؓ فی البغاری۔ مطبوعہ۔

۳۔ الکوثر الباری علی ریاض البغاری۔ حصہ اول مطبوعہ پشاور۔

مولانا قاضی عبدالقادر ہزاروی | آپ مولانا دلی احمد قریشی کے گھر سرتے صالح ہری پور ہزارہ میں پیدا ہوئے۔
ابتدائی تعلیم گھر پر حاصل کی، دورہ حدیث مولانا محمد احمد بن عمر صاحب سے
۱۸۹۹ء

بھوپال میں پڑھا۔ وہیں علم طب کی تفصیل سید نور الحسن بن حکیم سید حسن صاحب سے کی۔ فراغت کے بعد ایک عرصہ تک نواب بھوپال کے ہاں شعبہ تصنیف و تالیف سے متعلق رہے۔ آپ کی تین تصانیف مطبوعہ ہیں۔

۱۔ السیف المسلول من سب التابعی واصحاب الرسول الملقب بہ کشف الحجاب عن مغالطة الرخصة في معتمد کلثم لعربین الخطابؓ۔

۲۔ تبصرة المجردين في رد مغالطات الوهابيين۔

۳۔ البينات في استنباط احكام اخراج الايات۔

اولاد — اولاد میں آپ کے ایک فرزند مولانا قاضی عبدالقیوم صاحب اشرف الآثارؒ نزد اک خانہ حسن بادل ہیں۔

مولانا قاضی عبدالرب پشاور میں
آپ مولانا قاضی درکنون کے گھر زیارت کا کا صاحبؒ نوشہرہ پشاور
میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی اور متوسط تعلیم مولانا محمد اسحاقؒ کی طور دی (مردان) ۱۸۸۶ — ۱۹۷۲ء

سے حاصل کر کے مدرس عبدالرب دہلی سے ۱۳۳۳ھ / ۱۹۱۵ء کو مولانا عبدالعلیؒ سے دورہ حدیث پڑھ کر سند حاصل کی۔ پہلے انجمن حمایت اسلام نوشہرہ کے سکول میں تین سال اور پھر مدرس نصرۃ الاسلام زیارت کا کا صاحبؒ میں ۱۴ سال تک تدریس کی۔ زائل بعد مجرود پشاور میں خطیب مقرر ہوئے، جمادی الاولیٰ ۱۳۹۲ھ / ۲ جون ۱۹۷۲ء کو آپ کا وصال ہوا۔

آپ کی تصانیف میں ایک ”نقص القرآن“ (پشتو) زیر طبع ہے، اس کے علاوہ ”پیغمبر اسلام“ نامی کتاب جو سیرت النبیؐ کی بی بی ضلع لاہور کی طرف سے شائع ہوئی تھی اس کا آپ نے پشتو میں ترجمہ کیا اور شائع کروایا۔ آپ مولانا حافظ عبدالقدوس صدر شعبہ اسلامیات، پشاور یونیورسٹی (سابقہ) کے والد ماجد تھے۔

==

دیانتداری اور خدمت ہمارا شعار ہے

ہم اپنے ہزاروں کم فرماؤں کا شکریہ ادا کرتے ہیں

جنہوں نے

پستول مارکہ آٹما استعمال کر کے ہماری حوصلہ افزائی کی!

نوشہرہ فلور ملز — جی ٹی روڈ — نوشہرہ ۱۲۶

نجم الدین عمر بن محمد نسفی

اسلامی عقائد پر علمائے کرام نے بہت سی نصابی کتابیں لکھی ہیں، جن میں سے دو کو بہت زیادہ شہرت نصیب ہوئی، ایک تو عقائد العصفیہ از فاضل عبدالرحمن بن احمد اللایجی متوفی ۵۹۶ھ اور دوسری عقائد النسفی ہے۔ زیر نظر مضمون اسی دوسری عالمگیر شہرت کا حامل اور درس نظامی کی زینت کتاب عقائد النسفی اور اسکے مصنف کے بارے میں ہے۔

نام و نسب | نسفی کا نام عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل بن محمد بن علی بن لقمان، کنیت ابو حفص اور لقب نجم الدین ہے۔ نسف میں جو ایک علمائے شہر ہے۔ ۴۶۱ھ یا ۴۶۲ھ کو پیدا ہوئے۔ سمرقند کے مملکت اللبادین میں سکونت اختیار کی اس لئے نسفی سمرقندی کہلاتے ہیں۔

علمی مقام | نجم الدین عمر بن محمد نسفی کا شمار ان علمائے کرام میں ہوتا ہے جن کی علمی منزلت ظاہر کرنے کیلئے عالم یا فاضل کہہ دینا کافی نہیں بلکہ امام، علامہ، استادِ کل اور ذوالفنون جیسے القاب سے نوازا جاتا ہے۔ وکالت اور فطانت، قوتِ حافظہ اور وسعتِ معلومات کے لحاظ سے "احد الائمة الشہورین" خیال کئے جاتے تھے۔ حسنِ سیرت اور کثرتِ عبادت میں یگانہ روزگار تھے۔ جن مسائل اور فتاویٰ میں اس قدر شہرت رکھتے تھے کہ عوام الناس میں مفتی الثعلبین کے لقب سے پکارے جاتے تھے۔

وعظ و تذکیر اور تصنیف و تالیف کے ذریعے علم کی نشر و اشاعت کی توفیق عینی انہیں اللہ نے عطا فرمائی تھی، معاصرین میں سے کسی کو نصیب نہ ہو سکی، سینکڑوں ہزاروں میل سے طلبہ آتے اور ان کے حشرۂ علم سے سیراب ہوتے تھے۔ عمر رضا کمال نے اپنی کتاب معجم المؤلفین میں انہیں محدث، مفسر، حافظ، متکلم، اصولی، مترج، ادیب، ناظم، لغوی، اور نحوی جیسے القاب سے نوازا ہے۔

ان کی تصنیف کردہ کتابیں تقریباً ایک سو پچیس کے قریب شمار کی گئی ہیں۔ اور تقریباً کوئی فن ایسا نہیں جس میں انہوں نے مفید اور جامع کتاب نہ لکھی ہو۔ امتداد زمانہ سے جو کتابیں محفوظ ہی رہیں ان سے نسفی کی علمی جلالت ظاہر ہوتی ہے۔

اساتذہ | حدیث دفعہ دینہ علوم کی تحصیل ساڑھے پانچ سو شیوخ سے کی تھی۔ ان میں سے شیخ الاسلام عطار بن حمزہ الشافعی، صدر الاسلام ابوالیسر محمد بن محمد بن الحسین بزدوی متوفی ۴۹۳ھ، قاضی ابوالحسن بن عبدالملک الشافعی اور ابو محمد اسماعیل بن محمد انصاری نسفی میں۔ نسفی نے اپنی کتاب "تعداد الشیوخ" میں ان سب علمائے گرامی قدر کا ذکر کیا ہے۔

تلامذہ | نسفی یوں تو راجع طلبہ تھے، لیکن خاص طور پر ان کی شہرت اطراف و اکناف ماوراء النہر میں بہت زیادہ تھی، مختلف طبقات کے طلبہ نے ان سے استفادہ کیا ہے۔ ان میں خود ان کے شاگرد بھی شامل ہیں۔ اور یہ بہت بڑی سعادت ہے۔ صاحب کتاب الانساب ابوسعید السمرقانی کو بھی ان سے اور ان کے بیٹے محمد نسفی سے شرف تلمذ حاصل تھا۔ نسفی کے شہرہ آفاق شاگرد صاحب ہدایہ شیخ علی برہان الدین فرغانی مرغستانی ہیں۔ شیخ برہان الدین نے اپنے شاگرد کی فہرست کا آغاز ہی بنیم اور ان کے بیٹے محمد سے کیا ہے۔

تحصیل علم کے لئے سفر | نسفی نے ماوراء النہر، عراق اور حجاز کا سفر کیا ہے۔ ان ملکوں کے اہم شہروں میں تحصیل علم کے لئے سکونت اختیار کی ہے۔ ذوق شعر کے دلدادہ تھے۔ بخارا کے دوران قیام میں اکثر و بیشتر مشاعروں میں شرکت کیا کرتے تھے۔ بغداد کے قیام میں اپنی کتاب "تطویل الاسفار" تصحیف الاخبار کا درس بھی دیتے تھے۔ ایک بار مکہ معظمہ گئے تو اس زمانے میں صاحب کشف (تفسیر) جلال اللہ زنجشیری کا قیام بھی وہیں تھا۔ نسفی نے ان سے شرف ملاقات حاصل کرنا چاہا۔ مکان پر ہلکا دستک دی، تو اندر سے آواز آئی کون ہے؟ نسفی نے کہا: عمر۔ زنجشیری نے کہا: انصرف (واپس لوٹ جاؤ) نسفی کی رگ اویا نہ پھڑک اٹھی اور جواب میں کہا: "عمر لا ینصرف" (عمر مصروف نہیں ہوتا)۔ زنجشیری جواب کی جستجی سے عجیب کی لیاقت کو تاڑ گیا اور بولا: "اذا نکس ینصرف" (جب مکہ ہو تو مصروف ہوتا ہے)۔

وفات | نجم الدین عمر بن محمد نسفی نے تحصیل علم کے بعد تقریباً ۶۰ سال علم دین کی گراں قدر خدمت کی اور شب بے شبہ ۱۲ جمادی الاولیٰ ۵۴۷ھ کو سمرقند میں انتقال کیا۔ اور وہیں مدفون ہوئے۔ ثقی اللہ شرارہ جعلہ الجنة شواہ۔

اولاد | نجم الدین عمر بن محمد نسفی کی اولاد میں صرف ایک بیٹے کا ذکر ملتا ہے، یہ بھی باپ کی طرح بڑے صاحب علم و فضل گز سے ہیں۔ ان کا نام احمد کینیت ابواللیث اور لقب مجد الدین ہے۔ عام طور پر محمد نسفی کہلاتے ہیں۔

تصانیف | نجم الدین عمر بن محمد نسفی کی سو سو اس کتابوں میں سے نو عین نے صرف درج ذیل کتابوں کا ذکر کیا۔ التیسیر فی التفسیر — یہ عربی زبان میں کلام اللہ کی تفسیر ہے، ۵۷۳ھ میں پایہ تکمیل کی پہنچی اور ۵۷۴ھ کو اطلال کرائی گئی۔ علامہ کنوی نے اسے نسفی کی تصانیف میں سب سے اہم اور نکاتِ بدیع پر مشتمل بتایا ہے، پوری کتاب چار جلدوں میں ہے، ان میں سے جلد اول جوالجقرہ سے ان عمران تک کی تفسیر پر مبنی ہے۔ پنجاب پبلک لائبریری لاہور کے شعبہ مخطوطات میں محفوظ ہے، تفسیر کے شروع میں قرآن کریم کے ایک سونام دئے گئے ہیں۔ جو علماء کیسے

معلومات کا بہت عمدہ ذخیرہ ہیں۔ اس تفسیر کی چوتھی جلد کتب خانہ ریاست رام پور میں بھی موجود ہے۔

۲۔ الاکل الاطول فی التفسیر — یہ بھی قرآن کریم کی تفسیر ہے۔ خیر الدین زرکلی نے الاعلام میں اور فہرست کتب خانہ خدیوہ مصر میں اس کتاب کا ذکر موجود ہے۔

۳۔ رسالة فی الخطا فی قراۃ القرآن — علم قرأت پر ۵ ورق کا رسالہ بروکلن نے اس کے متعدد نسخوں کا ذکر کیا ہے۔

۴۔ کتاب البیواقیت — فضائل اوقات پر منتخب احادیث کا مجموعہ ہے۔

۵۔ تطویل الاسفار لتعمیل الاخبار — منتخب احادیث کا مجموعہ۔

۶۔ المنظومۃ فی الفتحہ — یہ کتاب امام محمد بن حسن شیبانی کی جامع صغیر کی منظومہ ہے۔

۷۔ المنظومۃ النسیفیہ فی الخلاصۃ یا فی الخلاصیات — اس کتاب کو دونوں طرح سے لکھا گیا ہے۔ یہ نسفی کی

مشہور زمانہ کتاب ہے۔ ابتدا ان الفاظ سے ہوتی ہے، باسم اللہ ربہ کلے عبد - والحمد للہ وحی الحمد -

اس کتاب کو انہوں نے دس ابواب پر مرتب کیا ہے۔ باب اول امام اعظم کے اقوال پر متوی ہے۔ باب دوم فی قول

ابی یوسف باب سوم فی قول محمد باب چہارم فی اقوال امام اور ابی یوسف۔ باب پنجم فی اقوال امام اعظم و امام محمد باب ششم

فی اقوال ابی یوسف و محمد باب ہفتم میں ان آئمہ کے اقوال کو الگ الگ کر کے بیان کیا ہے۔ باب ہشتم فی اقوال امام زفر

باب نہم فی قول امام شافعی۔ اور باب دہم امام مالک کے اقوال پر مشتمل ہے۔ اس کتاب کی تکمیل انہوں نے ہفتہ کے دن

ماہ صفر ۵۰۰ھ میں کی کتاب کی اہمیت اور افادیت کے پیش نظر علماء کے ایک بڑے گروہ نے اس کتاب کی شریعتیں

تالیف کیں ہیں جو خود اپنی جگہ افادیت کی حامل ہیں۔ ان میں سے چند کا ذکر بے محل نہ ہوگا۔

المستصفی — حافظ الدین ابوالبرکات عبداللہ ابن احمد نسفی م ۷۱۰ھ

المصنفی — المستصفی کی تفسیر ہے۔

شرح ابی اسحاق ابراہیم بن احمد موصلی م ۶۵۲ھ

شرح رضی الدین ابراہیم بن سلیمان الحموی منطقی۔ یہ کتاب دو جلدوں میں ہے۔ رضی الدین ابراہیم بن سلیمان دمشقی

کے مدرسہ تدریہ میں مدرس تھے۔ متوفی ۷۴۳ھ

حقائق المنظوم — ابی حامد محمود بن محمد بن داؤد اللؤلؤی بخاری م ۶۷۱ھ

حصص المسائل وقصر الدلائل — ابی فتح علاء الدین محمد بن عبد الحمید الاسمندی سمرقندی المعروف بہ

م ۵۵۲ھ

ملتی العباد من منتقى الاحبار — ابو العافر محمد بن محمود السیدی۔

النزہ المستنیر — شیخ امام ابو بکر محمد الحدادی الحنفی۔

۸۔ کتاب الدائر فی الفقہ — اس کتاب کا ایک نسخہ کلکتہ میں موجود ہے۔

۹۔ کتاب السراج فی الفقہ — اس کتاب کا ذکر شکلات القدوسی کے باب الہیہ میں موجود ہے۔

۱۰۔ کتاب مللۃ الطلبة — یہ کتاب فقہ حنفی کی کتابوں کے اصطلاحی الفاظ کی تشریح ہے۔ آستانہ میں

چھپ چکی ہے۔

۱۱۔ فہد الاوابد لما فیہ تالیف الشوارد — فقہ کی منظوم کتاب ہے۔

۱۲۔ الخصائل فی المسائل — یہ کتاب چھ جلدوں میں ہے۔ صاحب کشف نے اس کا ذکر الخصائل فی الفروع

کے نام سے کیا ہے۔

۱۳۔ النبہات — اس کتاب کا موضوع وعظ و تذکیر ہے۔ کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد کن میں اس کے دو

نسخے محفوظ ہیں۔

۱۴۔ رسالہ فی بیان مذاہب المتصوفہ — اہل تصوف کے مختلف سلسلوں کی تاریخ ہے۔

۱۵۔ تعداد الشیوخ لعمر — اس میں نسفی نے اپنے شیوخ کا ذکر کیا ہے جن کی تعداد بقول زرکی، صاحب

دایہ اور صاحب کشف پانچ سو پچاس تھی۔

۱۶۔ القد فی علماء سمرقند — یہ کتاب اویسی کی کتاب تاریخ سمرقند کا ذیل ہے۔ اسٹوری، بروکمن

اور حاجی خلیفہ نے اس کا ذکر کیا ہے۔

۱۷۔ تاریخ بخاری — زرکی، ملا علی قاری اور حاجی خلیفہ نے اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔

۱۸۔ الاشعار بالمختار من الاشعار — یہ اس جز میں ضخیم کتاب ہے۔ عربی کے منتخب اشعار کا مجموعہ ہے۔

۱۹۔ محالۃ الضمیں لضعیفہ العربی — اس کتاب کا ذکر صرف حمون نے کیا ہے۔

۲۰۔ مطلع النجوم وجمع العلوم — یہ کتاب علوم متداولہ کی انسائیکلو پیڈیا ہے۔

۲۱۔ النجاح فی شرح کتاب اخبار الصحاح — بخاری شریف کی شرح ہے۔ اس کتاب کا ذکر زرکی نے کیا ہے۔

۲۲۔ آداب الطریقہ — تصوف پر (تامہ آستان قدس خصوصی شمارہ ص ۶۷) ایک عمدہ کتاب ہے۔

۲۳۔ عقائد النسفی — اس کتاب کے متعلق جمہور کی رائے یہ ہے کہ یہ نجم الدین عمر بن محمد نسفی کی کتاب ہے۔

بروکمن، الیاس سیرکس، حاجی خلیفہ، زرکی، عمر رضا کمالہ وغیرہم نے بلا اخبار اختلاف انہیں سے منسوب کی ہے،

صاحب مدائن الحنفیہ مولوی فقیر محمد جہلمی نے صاحب کشف کو الزام دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صاحب کشف کے

قلم کا زلزلہ ہے۔ لیکن صاحب مدائن کا یہ کہنا بلا ثبوت ہے۔

عقائد النسفی کا ایک قدیم نسخہ جو راقم الحروف کو دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری سے ۲۹۷۰ء ن ۴۷ ع کے تحت دست یاب ہوا، یہ ولیم کورٹن (WILLIAM COURTON) کا ایڈٹ کیا ہوا ہے۔ یہ ایک ہی جلد میں دو کتابوں کا مجموعہ ہے۔ ایک کتاب عقائد پر ابو البرکات عبداللہ ابن احمد نسفی کی ہے۔ اور دوسری کتاب عقائد النسفی عمر بن محمد نسفی کی ہے۔ یہ کتاب ۱۸۴۳ء میں اورنٹل ٹیکٹ کس کے زیر نگرانی چھپی تھی۔ اس کے ابتدائی الفاظ یہ اس "قال الشيخ الامام نجم الدين ابو حفص عمر بن محمد بن احمد نسفی" ان الفاظ سے ظاہر ہے کہ یہ نجم الدین عمر بن محمد نسفی ہی کی تالیف ہے۔ کتاب ۹۸ سطروں پر مشتمل ہے۔ عقائد کو سادہ اور آسان پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے۔ عقائد کے متعلقات پر مختصر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اہل سنت والجماعت کے تقریباً تمام عقائد کو نہایت اختصار سے بیان کر دیا گیا ہے۔ کتاب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں عقائد کے حدود کیا تھے۔ آجکل عقائد سے متعلق بہت سے نئے مسائل پیدا ہو گئے ہیں۔ جو اہل سنت میں وجہ نزاع ہیں۔ اور کئی نئی باتیں بھی آجکل عقائد میں داخل ہو گئی ہیں جن کا عقائد سے دور کا تعلق بھی نہیں۔

کتاب عقائد النسفی کے مباحث | جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے کہ عقائد النسفی صرف اٹھانوے سطروں پر مشتمل علم عقائد میں ایک مختصر ترین رسالہ ہے۔ اندازاً ایسا ہے۔ جیسے عمر بن محمد نسفی سے کسی نے ان کے عقائد کے متعلق استفسار کیا ہو اور انہوں نے جواب میں یہ رسالہ تحریر کر کے پیش کر دیا ہو۔

عقائد النسفی کے مباحث | بحث اول۔ ردِ مفسطائہ اور حقائقِ اشیاء۔ بحث دوم۔ حدود عالم اور صانع عالم کی معرفت کا بیان۔ بحث سوم۔ کلام باری تعالیٰ غیر مخلوق ہے۔ بحث چہارم۔ حشر و نشر اور اس کے متعلقات کے بیان میں اس بحث میں معتزلہ کا رد بھی کیا گیا ہے۔ بحث پنجم۔ ایمان اور اس کے متعلقات جس میں امام ابوحنیفہ کا مسلک بیان کیا گیا ہے۔ بحث ششم، رسالت اور اس کے متعلقات۔ بحث ہفتم، ملائکہ پر ایمان۔ بحث ہشتم، معراج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق نیز کرامات اولیاء کی تصدیق کے بیان میں۔ بحث نہم۔ خلفائے راشدین کی فضیلت اور منقبت۔ بحث عاشتر میں امام (امیر) اور اس کے فرائض و حدود بیان کئے گئے ہیں۔

یہ بحث قابلِ غور ہے۔ اس بحث میں مسلمانوں کے امام (امیر) کے فرائض بیان کئے گئے ہیں جس سے اسلامی ریاست کے مقتدر اعلیٰ کے فرائض متعین ہوتے ہیں۔

لکھتے ہیں کہ امیر کے فرائض میں احکام شرعیہ کا نفاذ، حدود کا قیام، سرحدوں کی حفاظت، لشکر کی تیاری، زکوٰۃ کی وصولی، باشندگانِ ریاست کے جان و مال کا تحفظ، قیامِ صلوٰۃ عید و جمعہ کا اہتمام لوگوں کے درمیان تنازعات کا انصاف و حق سے طے کرنا۔ بے سہاروں کی شادی بیاہ کا بوجھ بھی حکومت کے ذمہ ہے۔ ایک اعلیٰ اسلامی ریاست کا ڈھانچہ ان فرائض کی ادائیگی سے قائم رہ سکتا ہے۔ آخر میں مشر و مشر و کی تصدیق ہے۔ اور ان باتوں کا بیان

ہے جن باتوں سے آدمی دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔

عقائد النسفی کی درس نظامیہ میں شمولیت کے اسباب | ۱۔ درس نظامی میں عموماً وہ کتابیں شامل ہوتی رہیں جو اپنے فن میں جامع اور مختصر ترین ہو، تاکہ طلبہ کی علمی و فکری استعداد میں اضافہ ہو اور وہ زیادہ سے زیادہ اور بہتر کیفیت رجوع کر سکیں۔
۲۔ اس میں بیان کردہ عقائد اہل سنت والجماعت کے عقائد کے مطابق تھے۔ درس نظامی میں بیشتر کتب حنفی علماء کی تالیف کردہ ہیں۔

۳۔ کتاب میں الجھاؤ نہیں بلکہ الفاظ سیدھے سادے زبان نہایت سادہ اور انداز بیان شگفتہ ہے۔ لطیف پیرائے میں اسلام کے وہ عقائد بیان کئے گئے ہیں جن کی تعلیم ایک عام مسلمان کے لئے ضروری ہے۔
۴۔ علمائے کرام نے اس کو پسند کی نظر سے دیکھا۔

مندرجہ بالا تمام باتیں عقائد النسفی پر صادق آتی تھیں اس لئے اس کتاب کو یہ شرف حاصل ہو گیا۔
شرح و حواشی علی عقائد النسفی بہ اضافہ جدیدہ | کتاب کی مقبولیت کے سبب علماء کی ایک کثیر جماعت نے اس کتاب کی شرحیں لکھی ہیں۔ اور بہت سے حواشی تحریر کئے ہیں ان میں سے راقم الحروف کو جو طے وہ درج کئے جاتے ہیں۔

۱۔ غرر الفوائد و درر الفرائد ۵۔ علامہ سعد الدین سعود بن عمر لغفازانی م ۷۹۱ھ

۲۔ شرح مولیٰ رمضان بن محمد۔

۳۔ حاشیہ مولیٰ احمد بن موسیٰ المعروف بہ خیالی م بعد ۸۶۲ھ

خیالی کے حاشیہ پر صاحب کشف نے لکھا ہے: ”وہی مقبولہ سلاک دنیا مسلاک الایجاز میتحن بحال الاذکیاد من الطلاب“

۴۔ حاشیہ مولیٰ مصطفیٰ سلطان العرف بکستلی م ۹۰۱ھ

۵۔ حاشیہ مولیٰ ملاؤ الدین بن علی بن مجد الدین بن محمد بن سعود بن محمد بن امام فخر الدین رازی المعروف بہ مصنفک م ۸۷۱ھ

۶۔ حاشیہ مولیٰ محمد بن مانیس۔ اس حاشیہ کا ذکر صاحب مدارج الحنفیہ نے کیا ہے۔

۷۔ حاشیہ مولیٰ صلاح الدین استاد سلطان بایزید بن محمد خاں۔ یہ حاشیہ علماء میں کافی مقبول ہوا۔

۸۔ حاشیہ مولیٰ عصام الدین ابراہیم بن محمد اسفرائینی م ۹۴۵ھ صاحب کشف نے اس حاشیہ کے بارے لکھا ہے: ”وہی حاشیہ لطیفۃ العبارة دقیقة الاشارة“۔ حجم میں حاشیہ خیالی سے قدرے ضخیم ہے۔

۹۔ حاشیہ مولیٰ الیاس بن ابراہیم السینیانی۔

۱۔ حاشیہ مولیٰ محمد بن عوض۔

۱۱۔ حاشیہ مولیٰ احمد بن عبداللہ قزہ م ۹۷۳ھ یا ۸۶۲ھ

۱۲۔ حاشیہ مولیٰ شمس الدین قرہ جہ احمد م ۸۵۴ھ

۱۳۔ شرح مولیٰ محی الدین محمد المعروف بہ بیز الوجہ یہ سلطان بایزید کے استاد تھے۔

۱۴۔ حاشیہ مولیٰ سنان الدین یوسف الحمیدی م ۹۱۲ھ

۱۵۔ حاشیہ مولیٰ علاء الدین العربی م ۹۰۱ھ

۱۶۔ حاشیہ مطغ الشہر بن الیاس رومی م بعد ۹۲۰ھ

۱۷۔ حاشیہ مولیٰ الطغی زادہ صاحب کشف کا کہنا ہے کہ یہ حاشیہ درجہ سے گرا ہوا ہے۔

۱۸۔ حاشیہ مولیٰ خضر شاہ رومی منشاوی م ۸۵۳ھ

۱۹۔ حاشیہ مولیٰ محی الدین محمد بن ابراہیم نکساری م ۹۰۱ھ

۲۰۔ تحفۃ الفوائد شرح العقائد۔ قاضی شہاب الدین احمد بن یوسف جصفی سندی م ۸۹۵ھ

۲۱۔ حاشیہ مولیٰ مکیم شاہ محمد بن مبارک قزہ م ۹۲۰ھ کے قریب۔

۲۲۔ حاشیہ شیخ رمضان بن عبدالحسن المعروف بہ بہشتی م ۹۷۹ھ

۲۳۔ حاشیہ شیخ محمد بن قائم الغزی شافعی معروف بہ ابن عزیزی م ۹۱۸ھ

۲۴۔ حاشیہ مولیٰ قول احمد اس حاشیہ کے بارے میں صاحب کشف رقم طراز ہیں۔ ”دھی حاشیہ دقیقہ

متداولۃ بین الاعجام دھی اصعب وادق من بحر الافکار“ یعنی یہ حاشیہ بحر افکار سے زیادہ

دقیق، متداول اور مقبول انام ہے۔

۲۵۔ بحر الافکار مع حاشیہ خیالی حسن بن حسین بن محمد مدرس مدرسہ مصر یہ کتاب ایسا پاشا کیلئے تالیف کی گئی تھی۔

۲۶۔ حاشیہ قرہ کمال اسماعیل بن بانی۔

۲۷۔ حاشیہ مولیٰ العالم محمد بن شمس المعروف بہ بسا حقی زادہ م ۱۱۵۰ھ

اس حاشیہ کے علاوہ ان کے دو اور حواشی بھی ہیں۔

۲۸۔ حاشیہ شیخ عز الدین محمد بن ابی بکر ابن جماعہ ۸۱۹ھ

۲۹۔ مطلع بدور الفوائد و منبع جواہر الفرائد۔ منصور طبلادی شافعی۔

۳۰۔ حاشیہ حسن صلی بن شمس الدین محمد شاہ ابن الفزاری م ۸۸۶ھ

۳۱۔ حاشیہ جو سلطان محمد خاں کے ایام پر تالیف کیا گیا تھا۔ صاحب کشف نے اس کا ذکر کیا ہے۔

۳۲۔ حاشیہ مولیٰ احمد بروعی۔ صاحب کشف کا کہنا ہے کہ یہ ایک بہترین شرح ہے۔ اور مثل حاشیہ رفغان کے علماء اور طلبہ میں مقبول ہے۔ اس کی تکمیل ۸۵۰ھ میں ہوئی۔

۳۳۔ تعلیق الفوائد علی شرح العقائد۔ شیخ ابراہیم لقانی مصری م ۱۰۴۰ھ

۳۴۔ حاشیہ ملا عبدالحکیم سیالکوٹی اس حاشیے کے بارے میں صاحب کشف لکھتے ہیں: ”وہی احسن الحواشی مقبولۃ عند العلماء“ کسی نے فارسی میں بھی اس کی تعریف کی ہے۔

خیالات خیالی بس عظیم است برائے حل او عبدالحکیم است

۳۵۔ حاشیہ مولیٰ محمد بن حمزہ مشہور بتفسیری آفندی م ۱۱۱۱ھ

۳۶۔ حاشیہ مولیٰ فاضل سید محمد بن حمید الکفوی۔ اس حاشیے کی خوبی یہ ہے کہ اس میں شرح عقائد پر مکمل تبصرہ ہے۔ راقم الحروف کو مل نہ سکا۔

۳۷۔ حاشیہ عبد اللہ بن محمد بن یوسف مقرئ شہرہ یوسف آفندی م ۱۱۶۸ھ

۳۸۔ الفوائد فی حل شرح العقائد۔ علامہ محمد ابن ابی شریف قدسی م ۹۰۵ھ۔ یہ عمدہ شرح میں سے ہے۔

۳۹۔ حاشیہ شہاب الدین احمد بن محمد م ۸۵۴ھ

۴۰۔ حاشیہ محمد بن احمد بن علی

۴۱۔ نکات علی شرح العقائد۔ امام بریلان الدین ابراہیم بن عمر البقاعی م ۸۸۵ھ

۴۲۔ شرح شمس الدین ابی النشاء محمود بن احمد اصنہانی م ۷۹۹ھ

۴۳۔ القلائد علی شرح العقائد۔ جمال الدین محمود بن احمد بن سعود قوتوی حنفی الشہیرہ ابن سراج م ۷۷۰ھ

۴۴۔ القول الوفی لشرح عقائد النسفی۔ شیخ امام شمس الدین محمد ابن شیخ زین الدین ابی العدل قاسم الشانعی، اس شرح کی تکمیل ۸۷۱ھ میں ہوئی۔

۴۵۔ شرح ابن حزم اندلسی۔

۴۶۔ ایک اور حاشیہ ابن حزم اندلسی کی شرح پر بھی ہے۔ اس کے مؤلف بدر الدین محمد ابن احمد خطیب ہیں۔ ۸۹۳ھ

۴۷۔ حل العقائد فی شرح العقائد احمد بن عثمان الہروی الخیر زبانی م ۹۰۰ھ

۴۸۔ نظم للعقائد النسفیہ۔ ابی بکر بن احمد الجردی رومی مدرس حنفی م ۱۲۰۳ھ

۴۹۔ فزائد القلائد وغیر الفوائد علی شرح العقائد۔ شیخ علی بن علی بن احمد البخاری مؤلف کا کہنا ہے کہ اس کے علاوہ ایک اور شرح بھی میں نے کی ہے۔

۵۰۔ عقائد النسفی منظوم قاصی عمر بن مصطفیٰ طرابلسی۔ اس کی تکمیل ۱۱۲۶ھ میں ہوئی۔

۵۱۔ شرح قاضی عمر بن مصطفیٰ طرابلسی۔ یہ نظم کے علاوہ ہے۔

۵۲۔ تخریج احادیث عقائد النسفی۔ شیخ جلال الدین سیوطی م ۹۱۱ھ

۵۳۔ تخریج احادیث عقائد النسفی مولیٰ علی بن محمد نقاری مکی۔ م ۱۰۱۴ھ

۵۴۔ حاشیہ شیخ محمد طاہر سنبل المکی صاحب ضیاء الابصار۔

۵۵۔ میزان العقائد۔ شاہ عبدالعزیز ابن شاہ ولی اللہ محدث دہلوی م ۱۲۹۲ھ شاہ عبدالعزیز کے چند

دیگر تعلیقات کا ذکر حافظ رحیم بخش نے "حیات دلی" ص ۶۳ میں کیا ہے۔ لکھتے ہیں: "شرح عقائد کے

اگرچہ بہت سے حواشی اور تراجم میرے نظر سے گزرے ہیں۔ لیکن شاہ صاحب کے حواشی اپنی طرز میں

زائے ہیں۔ شاہ صاحب نے ان میں وہ طرز بیان اختیار کیا ہے جس سے شرح عقائد کے مشکل اور

لاخیل مسائل بالکل پانی کی طرح ہو گئے ہیں۔ یہ حواشی میں نے اپنے ایک دوست کے کہنے مسودات میں

دیکھے ہیں۔" شاہ صاحب کا ایک حاشیہ اردو میں میزان العقائد کے نام سے چھپ چکا ہے۔ جو شرح

عقائد تفتازانی کے حاشیے پر ہے۔

۵۶۔ شرح عقائد کی فارسی شرح۔ عبداللہ حالی ابن مولوی حاجی نور محمد بن علل دین بن ملا محمد یوسف ساکن

پکا لار لان ریاست بہاولپور تاریخ تالیف ۱۳۱۸ھ۔ اس کتاب کا ایک نسخہ ادارہ ثقات اسلامیکہ کے

کتب خانے میں موجود ہے۔ راقم الحروف نے دیکھا ہے۔ خاصی ضخیم اور عمدہ شرح ہے۔

۵۷۔ حاشیہ علاء الدین بن شیخ منصور لاہوری۔ ڈاکٹر زبیر احمد نے اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔

۵۸۔ حاشیہ علی شرح العقائد قاضی نظام بخشانی م ۹۹۲ھ

۵۹۔ حاشیہ وجیہ الدین گجراتی م ۹۹۸ھ (ڈاکٹر زبیر احمد)

۶۰۔ حاشیہ ملا حسن م ۱۰۸۱ھ مخطوط۔ حوالہ ڈاکٹر زبیر احمد۔

۶۱۔ حاشیہ ملا قطب الدین شہید بن عبدالحکیم بن عبدالحکیم سہاوی م ۱۱۰۳ھ (ایضاً)

۶۲۔ الحاشیہ علی العقائد النسفیہ نور محمد کشمیری م ۱۱۹۵ھ۔ ڈاکٹر زبیر احمد۔

۶۳۔ البراس شرح عقائد النسفیہ عبدالعزیز بن احمد طائی۔ یہ شاہ عبدالعزیز کے ہم عصر تھے۔

۶۴۔ الفرائد (اردو) مولانا محمد حیات سنبھلی ناظم مدرسہ اسلامیہ عربیہ حیاة العلوم مراد آباد تاریخ طبع ۱۳۷۶ھ

۶۵۔ خلاصۃ الابیوی علی الغیالی۔ ناسخہ حاجی عبدالحکیم قصہ خزانہ بازار پشاور۔

۶۶۔ حاشیہ مولانا قند الدین خدرخیلی۔

۶۷۔ شرح عقائد النسفی کا انگریزی ترجمہ از ای۔ ای۔ ایبلڈ مع تعارف کو لمبیا یونیورسٹی پریس نیویارک ۱۹۵۰ء

اس مضمون میں درج ذیل کتابوں سے استفادہ کیا گیا ہے :

- ۱۔ کشف الظنون ۲۔ الاعلام ۳۔ معجم المؤلفين ۴۔ الجواهر المفيد ج اول ، دوم
- ۵۔ مدائن التحف ۶۔ حیات دلی ۷۔ عربی ادبیات میں پاک و ہند کا حصہ ۸۔ سیر الاصفان
- ۹۔ اخبار النجات ۱۰۔ مخطوطات عربیہ پنجاب پبلک لائبریری ۱۹۹۷ء
- ۱۱۔ فہرست کتب کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد دکن (بھارت) ۱۲۔ مقالات عربی
- ۱۳۔ ایضاح المکنون فی الذیل کشف الظنون ۱۴۔ عقائد السنی

SUPPLEMENTARY CATALOGUE OF ARABIC PRINTED BOOKS IN
THE BRITISH MUSEUM , 1959 - P. 727.

A DESCRIPTIVE CATALOGUE OF THE ORIENTAL MSS. BELONGING
TO THE LATE E. G. BROWNE, 1932 - P. 5

مندر نوٹس

مندرجہ ذیل کام کیلئے محکمہ بی اینڈ آر ٹھیکیداروں سے جنہوں نے سالانہ رواں یعنی ۶/۲۰ تک رجسٹریشن فیس جمع کی ہوں اور جو اس کام کیلئے پریکٹیکل ایفانڈ ہوں ، سر بہر مندر مطلوب میں درخواستیں برائے مندر فائدہ مقررہ تاریخ سے پہلے زیر دستخطی کے دفتر میں دینا چاہئے۔

نام کام تخمینہ لاگت زربیعانہ میعاد تکمیل کام تاریخ مندر رکھونے کی

۲۰ - ۳ - ۷۹	نوامہ	۳۰۰۰۰/-	۱۵۰۰۰۰/-	سپل ۲۵۳/۴ جی ٹی روڈ میں پکن کی تعمیر کا کام
-------------	-------	---------	----------	--

دیگر قواعد و ضوابط زیر دستخطی کے دفتر میں ہر روز اوقات کار میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

فضلہ محمود خات

ایگزیکٹو انجینئر ہائی۔ وے پراجیکٹ

ڈویژن نوشہرہ

INF (P) - 284

احکام و مسائل

سوال ۱۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا مشروع ہے یا منوع۔ اگر مشروع ہو تو اس کا اذان عید سے کونسا فرق ہے کہ وہ منوع ہے اور یہ نہیں۔

جواب :- نماز جنازہ کے بعد ایسی حالت میں دعا کا التزام تو بدعت ہے، لیکن اگر کسر الصقوف کے بعد ہو اور بلا التزام ہو تو منوع نہیں، البتہ دعا قبل السلام پر اکتفا کرنا افضل اور قول منصوص ہے۔

(دلیل) — کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف صالحین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس دعا کے کرنے اور نہ کرنے کے متعلق کوئی حدیث مروی نہیں ہے۔ کما لا یخفی علی من راجع الی کتب الحدیث۔ اور ابن الہمام وغیرہ محققین نے تصریح کی ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔ ویؤیدہم ما رواہ ابو داؤد انّ ماسکت عنه فمؤعفو۔ لہذا دعا بعد الجنازہ جو کہ بذات خود بڑی عبادت ہے۔ مباح اور جائز ہوگا بخلاف اذان عید کے، کیونکہ اس کے متعلق نہ کرنے کی روایت ثابت ہے۔ وهو ما رواہ ابو داؤد انّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العید بلا اذان ولا اقامۃ و ابابکر و عمر۔ یعنی پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صدیق اکبر اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز عید کو بغیر اذان اور اقامت کے پڑھا۔ پس عدم الروایت اور روایت عدم اور عدم ذکر اور ذکر عدم میں فرق نہ کرنا عبادت یا بہالت ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب۔ اگر کوئی کہے کہ دعا بعد الجنازہ کے متعلق حدیث وارد ہے، وهو ما رواہ

ابو داؤد اذّا صلیت علی المیت فاخْلِصُوْا لہ السَّعَاءَ (جب تم مردہ پر جنازہ پڑھتے ہو تو اس کے لئے دعائیں اخلاص کیا کرو۔ نیز امام کاسانی نے بدائع ص ۳۱۱ ج ۱ میں روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک دفعہ نماز جنازہ فوت ہوئی تو آپ نے دوبارہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا الصلوٰۃ علی الجنائز لا تعد ولا کثر اذّٰی للمیت واستغفر لہ۔ نماز جنازہ دوبارہ نہ پڑھی جائے گی لیکن اس مردہ کے لئے دعا اور استغفار کرو۔ وروی عن ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما انّہما صلوٰۃ علی جنازۃ فلما حضر امازا و اعلی الاستغفار لہ و روی عن عبد اللہ بن سلام انّہ فاتتہ الصلوٰۃ علی جنازۃ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فلما حضر قال ان سبقتُمونی بالصلوٰۃ علیہ

فَلَا تَسْبُغُوْهُ بِالْمَاءِ - انتہی۔ ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ایک میت پر نماز جنازہ فوت ہوئی تو انہوں نے حاضرین کے وقت صرف اس میت کے لئے استغفار پر اکتفا کیا۔ اور عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر نماز جنازہ ادا کرنا فوت ہوا تو لوگوں سے فرمایا کہ اگر آپ مجھ پر نماز جنازہ میں سبقت لے گئے تو مجھ پر دعا کرنے میں سبقت نہیں لے سکتے۔ یعنی مجھ سے دعا تو فوت نہیں کر سکتے، تو جواب میں کہا جائے گا کہ حدیث مرفوعہ میں دعا سے مراد دعا قبل السلام ہے۔ محدثین اور فقہاء نے یہی معنی مراد لیا ہے۔ اور جن روایات کو صاحب بدائع نے ذکر کیا ہے۔ تو ان میں اس شخص کے دعا کرنے کا ذکر ہے جس سے نماز جنازہ فوت ہوا ہے۔ اور یہ عمل نزاع نہیں ہے۔

سلفیہ کی دلیل کا جائزہ | اور اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام اور سلف صالحین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے نماز جنازہ کے بعد دعا نہیں کی ورنہ منقول اور مروی ہوتا اور بظاہر بھی یہی معلوم ہوتا ہے، تو اس سے اس دعا کا بدعت اور مکروہ ہونا لازم نہیں ہوتا ہے۔ ورنہ فرائض کے بعد ہیئت اجتماعی سے دعا کرنا اور قرآن مجید کا پشتہ اور اردو میں ترجمہ کرنا بھی بدعات ہوں گے حالانکہ یہ امور بدعات نہیں ہیں پس اسی طرح دعا بعد از جنازہ بھی بدعت اور مکروہ نہ ہوگا۔ ہمارے جن مشائخ فقہاء اور مفسرین نے اس دعا کو مکروہ کہا ہے تو کسی نے اس کو اہت کو اس سلفی دلیل پر بنا نہیں کیا ہے انہوں نے دیگر دلائل سے اس مدعی کو مبرحین کیا ہے۔

ایک توہم کا ازالہ | بعض وہ لوگ جو کہ دیوبندیت اور خفیت کے لباس میں نجدیت اور سلفیت کی اشاعت کرتے ہیں صاحب الہدایہ اور ملا علی قاری کے بعض مختصر عبارات سے تسک کرتے ہیں کہ جو کام پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ کیا ہو تو وہ بدعت ہوگا۔ خود غرضی اور مطلب پرستی ہے۔ کیونکہ حدیث صرف نفل رسول کا نام نہیں ہے، حدیث قولی نفل تقریر تینوں کو کہا جاتا ہے۔ ان کی عبارت اشارت، دلالت، اقتضاء، اعتبار کو بھی بدعت نہ ہوگا۔ مزید تفصیل کے لئے التعلیق الممجد (ص ۱۴۴) کو مراجعت کیا جائے۔

فقہاء کرام کے آراء | اکثر فقہاء کرام کی عبارات سے دعا بعد از جنازہ کا ممنوع ہونا معلوم ہوتا ہے۔ البتہ امام

فصلی بخاری سے جواز مروی ہے کافی البحر (ص ۱۸۳ ج ۲) وعن الفضل بن یونس لا بأس بہ۔ انتہی نیز واضح رہے کہ ان مشائخ (مالغین) میں سے بعض نے دلیل کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔ اور بعض نے (ملا علی قاری نے) زیادت علی الجنائزہ کو مبنیٰ قرار دیا ہے۔ حیث قال فی البرقاۃ (ص ۶۴ ج ۲) لا بأسہ لیشبہہ السیادۃ فی صلوٰۃ الجنائزہ۔ اور بعض نے (صاحب بزاز نے) تکرار جنازہ کے مبنیٰ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ حیث قال لا بأسہ دعا مکررۃ لان اکثرہا دعاء (ہاشمۃ السنۃ ص ۹۰ ج ۲) یعنی نماز جنازہ میں مقصور دعا ہوتی ہے۔ تو گویا نماز جنازہ دعا سے عبارت ہے۔ پس دعا کرنے سے تکرار جنازہ کا توہم لازم

ہوگا۔ اور اس عبارت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ سلام سے قبل دعا کرنے کے باوجود اگر دعا بعد السلام کی جائے تو تکرار دعا لازم ہوگا، کیونکہ تکرار دعا بذات خود ممنوع نہیں ہے ورنہ اوقاتِ خمسہ میں سلام سے قبل دعا کرنے کی وجہ سے دعا بعد السلام کا ممنوع ہونا لازم ہوگا۔

پس بنا برحق، یہ کراہت، تشبیہ پر مبنی ہوگا کہ اس دعا سے نمازِ جنازہ پر زیادت اور تہم تکرار لازم آتے ہیں، جیسا کہ فرائض کے بعد متصل اسی مکان میں سنت پڑھنا بھی اسی وجہ سے مکروہ ہے۔

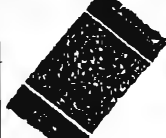
اور یہ تشبیہ اس وقت لازم ہوتی ہے، جبکہ صفوف میں کھڑے ہو کر دعا کی جائے اور چونکہ کسر الصفوف کے بعد یہ تشبیہ موجود نہیں ہے۔ لہذا کراہت بھی نہ ہوگی۔ وَلَيْشِبِرَ إِلَيْهِ تَعْبِيرُهُمْ بِلَا يَقُومُ بِالْإِعَادَةِ مَعَ كَوْنِ التَّعْبِيرِ بِلَا يَكْدُ عَوَّاً خَصَرَ۔

الزام بدعت ہے | چونکہ یہ دعا نہ لازم اور واجب ہے۔ اور نہ سنتِ موکدہ یا زائدہ ہے۔ لہذا اس کا واجب اور سنت ماننا یا اس کے تارک پر انکار کرنا بدعت ہوگا۔ جیسا کہ اس کے مطلق فاعل کو مبتدع قرار کرنا منکر ہے۔ ولا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم۔

..

HUSEIN

PAKISTAN'S LEADING
MANUFACTURERS AND EXPORTERS



QUALITY COTTON
FABRICS & YARN
HUSEIN TEXTILE MILLS

COTTON SEWING THREAD &
TERRY TOWELS
JAMAL TEXTILE MILLS

For enquiries for Sheetings, Cambrics,
Drills, Duck, Poplins, Tusseres,
Gabardine, Corduroy, Bed-Sheets, Terry Towels,
Cotton Sewing threads and yarns, please write to :

HUSEIN INDUSTRIES LTD

4th Floor, New Jubilee Insurance House,
11, Chamberlain Road, P. O. Box No. 3024
KARACHI
Phone : 228601 (5 Lines) Cable "COMMODITY"



جناب افتخاری ایم ہے

برگ گل - تعلیمی پالیسی منبر | سرپرست : پروفیسر محمد خلیل اللہ - نگاران : پروفیسر محمد ایوب قادری -
طباعت عمدہ ، صفحات ، ۳۸۴ ، قیمت : درج نہیں ، ناشر : گورنمنٹ اردو کالج - کراچی -
انجمن ترقی اردو پاکستان کے بانی بابائے اردو مولوی عبدالحق ، اردو زبان کو ذریعہ تعلیم بنانے کے داعی تھے
انہوں نے اس مقصد کے لئے " اردو کالج " کراچی کی بنیاد رکھی۔ مولوی صاحب کی زندگی ہی میں اردو کالج نے ملک کے
تعلیمی اداروں میں اپنا مقام بنالیا تھا۔ اس کا سبب اردو کالج کے سٹاٹ ، انجمن ترقی اردو اور اردو دوستوں کی
سامعی جمیدیتیں -

" برگ گل " اردو کالج کا مجلہ ہے اور غالباً سال میں ایک بار شائع ہوتا ہے۔ کالج کی سطور جہلی کے موقع پر
" برگ گل " کی خصوصی اشاعتیں " بیادِ سرسید " اور " بیادِ عبدالحق " خراجِ تحسین حاصل کر چکی ہیں -

زیرِ نظر خصوصی اشاعت میں پاکستان کی تعلیمی پالیسی ، نظامِ تعلیم اور تعلیمی مسائل پر اہلِ نظر کے مضامین شامل
ہیں۔ تبصرہ کے اہم تعلیمی اداروں اور تحریکوں پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس سلسلہ میں جامعہ عثمانیہ ، دارالعلوم انجمنِ نعمانیہ لاہور
انجمنِ حمایتِ اسلام لاہور ، دارالعلوم دیوبند ، دہلی کالج و جامعہ سندھ ، اورنٹیل کالج لاہور ، جامعہ کراچی ، اردو کالج
کراچی ، مدرسہ چشمِ رحمت غازی پور ، جامعہ علی گڑھ ، سندھ مدرسۃ الاسلام کراچی ، ندوۃ العلماء لکھنؤ اور سندھ
کے معروف دینی مدارس کی تاریخ ، نصاب ، خدمات اور اہم شخصیات پر قابلِ قدر مواد جمع کیا ہے -

پروفیسر محمد ایوب قادری صاحب نے اپنے تاریخی ذوق کے پیشِ نظر بعض مضامین بطور خاص مرتب
کروائے ہیں۔ شوالحی صاحب نے صوبہ سندھ کے ڈسٹرکٹ گزٹیرز سے صوبہ کے سات اضلاع کی تعلیمی حالت
(۱۹۷۰ء) پیش کی ہے۔ اس طرح عبدالرحمان امرتسری کے سفر نامہ سے اقتباس پنجاب و سندھ کے تعلیمی حالات منتخب
ہے۔ اس اشاعت پر اردو کالج کے کارپرداز اور خاص طور پر سرپرست اور نگاران حضرات اہلِ ذوق کے شکریہ
کے مستحق ہیں -

رجل رشید | مرتب و مؤلف: مولانا زاہد الراشدی - صفحات: ۲۲۴ - طباعت: نفیس

قیمت: ۶/- روپے۔ ناشر: مکتبہ مدنیہ جامع مسجد مدنی لکی نبرا شالی - باغبانپورہ جدید - گوجرانوالہ۔
سید شمس الدین شہید ڈپٹی سپیکر بلوچستان اسمبلی بہت کم عمر میں موبائی سیاست میں ابھرے اور محسوس ہو رہا تھا کہ وہ بہت جلد قومی سطح کے لیڈروں میں شامل ہو جائیں گے مگر صیاد نے اس پھول کو کچل دیا تاکہ اس کی خوشبو ملک میں نہ پھیل سکے مگر وہ جان دے کر بھی خوشبو (مشن) پھیلا گئے۔ مولانا زاہد الراشدی صاحب نے ان کی یاد میں بزم سبائی ہے۔ ان کے شن کو تازہ کیا اور ان کے اخلاص، جرأت ایمانی اور کردار و گفتار پر لکھا ہے۔ قومی رہنماؤں اور پریس کا خارج عقیدت لیکھا گیا ہے۔ اس کے ساتھ شہید کی سیٹ پر ضمنی انتخاب کے نانک کی رپورٹ ہے، ایک حصہ شہید کے افکار و خیالات پر مبنی ہے۔ بلوچستان اسمبلی میں ممانعت شراب پر قرارداد اور تقریریں پنجاب کے متعدد خطابات، شہید کی آخری تقریر پڑھ کر عبثہ تازہ حاصل ہوتا ہے۔ بلاشبہ یہ تذکرہ ایمانی قوت کے لئے تازگی بخش ہے۔

مناقب صدیق اکبر | مرتب: محمد فاروق خان سعیدی - صفحات: ۸۰ - کاغذ و طباعت: عمدہ

قیمت: ۳/- روپے۔ ناشر: ادارہ تبلیغ اہل سنت پاکستان۔ اندرون پاک گیٹ۔ ملتان شہر۔
خلیفہ اول حضرت البرکہ صدیق کے حضور ۴۴ اردو شعراء کا منظوم ہدیہ عقیدت ہے۔ منقبت نگار شعراء میں مولانا ماہر الغامدی، عبدالعزیز خالد، شکیل بدایونی، حمید صدیقی، امین گیلانی اور سر و سہار پوری کے نام شامل ہیں۔ اس انداز کی پہلی کوشش ہے اور قابل تحسین ہے۔ تاہم آئندہ ایڈیشن مزید بہتر بنایا جاسکتا ہے۔

شان صحابہ | مؤلف: قاضی محمد زاہد الحقینی صاحب - صفحات: ۷۲ - کاغذ و طباعت: عمدہ

قیمت: ۶/- روپے۔ ناشر: دارالارشاد، جامعہ مدنیہ، کیمبل پور۔
جناب قاضی صاحب نے قرآن عزیز کی روشنی میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان بیان کی ہے۔ تفسیری اور تشریحی مقاصد کے لئے حدیث نبوی سے مدد لی ہے۔ اپنے موضوع پر مختصراً اور عمدہ کتابچہ ہے۔ تبلیغی مقاصد کے لئے اس کی اشاعت مفید رہے گی۔

ام کلثوم بنت علی | مؤلف: مولانا محمد صدیق صاحب - صفحات: ۶۸ - طباعت و کاغذ: عمدہ

قیمت: ۶/- روپے۔ ناشر: عمیر الکیٹی - رحمت آباد - لائل پور۔
اس مختصر کتابچے میں مولانا محمد صدیق صاحب نے شیعہ کتب سے یہ حقیقت ثابت کی ہے کہ حضرت ام کلثوم (بنت علی) خلیفہ دوم حضرت فاروق اعظم کے عقد میں تھیں اور حضرت فاروق کے ہاں ان سے اولاد پیدا ہوئی۔ انداز بیان مناظرہ جھلک رکھتا ہے۔ تاہم اپنے موضوع پر عمدہ کوشش ہے۔ البتہ قیمت کچھ زیادہ ہے۔

فیضانِ خورشید | مرتب، محمد عثمان المومنی۔ صفحات : ۶۴۰ طبعات : دکانڈا، اچھا قیمت - ۵ روپے
 ناسخہ، مدرسہ تعلیم الدین، عثمان آباد گلی نمبر ۳ - کراچی ۳
 حضرت پیر خورشید احمد ہمدانی مرحوم، حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی کے خلیفہ مجاز تھے۔ ایک صدی
 سے زائد عمر پائی۔ ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۳ھ کو فوت ہوئے، زیرِ نظر کتابچہ میں مرحوم پیر صاحب اور ان کے روحانی شاگرد
 کا مختصر تذکرہ ہے۔ اس کے ساتھ یارانِ سلسلہ کے لئے صبح و شام کے معمولات اور شعبہ ہائے طریقت درج ہیں۔
 پیر صاحب کے خاندان کے بارے میں مرتب نے لکھا ہے: ”آخری دور میں اس خاندان کے ایک نامور
 بزرگ علامہ سید نور شاہ کا شیراز تھے۔“ (ص ۹) یہ بیان درست نہیں۔ ڈاکٹر محمد رضوان اللہ کا تحقیقی مقالہ
 (مطبوعہ - علی گڑھ) اس سلسلہ میں روشنی ڈالتا ہے۔

نصابِ اسلامیات | درجہ ثانویہ پر ایک تنقیدی نظر | تحریک طلبائے اسلام پاکستان نے نصاب کا تنقیدی
 جائزہ پیش کیا ہے اور دینی نقطہ نظر سے اہل سنت کی عظیم اکثریت کے عقائد اور دینیات سے جو زیادتی کی جا رہی
 ہے، اس پر بھی مدلل روشنی ڈالی گئی ہے۔
سلاہِ معقوتہ والدین | حافظ عبد المجید چغتائی (کہروڑ پکا - ملتان) نے قرآن و حدیث کی روشنی میں والدین
 کے حقوق پر لکھا ہے۔ اچھا کتابچہ ہے۔
قادیانیاں سے ستر سوالات | مولانا سید مرتضیٰ حسن پانڈپوری مرحوم کا یہ کتابچہ مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان
 ملتان نے شائع کیا ہے۔

ٹنڈر نوٹس

مدیر ذیل کام کیلئے محکمہ بی اینڈ آر کے ٹھیکیداران سے جنہوں نے سال ۱۹۷۶ء یعنی ۶/۷ تک فیس جمع کی
 پورسہ بہر ٹنڈر مطلوب ہیں، درخواستیں بلئے ٹنڈر نام تاریخ مقررہ سے پہلے زیرِ دستخطی کے دفتر میں دینا چاہئے۔
 نام کام تخمینہ لاگت زرعیانہ سیراد تکمیل کام تاریخ ٹنڈر کھولنے کی

میل ۲۵۳ جی ٹی روڈ	۱۶,۰۰,۰۰۰/-	۳۲,۰۰۰/-	ایک سال	۶۶ - ۵ - ۷
پرپل کی تعمیر کا کام				بارہ بجے دوپہر

دیگر قواعد و ضوابط زیرِ دستخطی کے دفتر میں ہر روز اوقات کار میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

فضل محمود خاں

ایگزیکٹو انجینئر ہائی وے پروجیکٹ ڈائریکشن
 نوشہرہ

فضلاء دارالعلوم حقانیہ کے نام

شعبہ تنظیم فضلاء دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک ضلع پشاور
پاکستان

محترم المقام زید محمدکم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ دارالعلوم حقانیہ کے قابلِ فخر فاضل ہیں اور مادرِ علمی کے ساتھ آپ کا ربط و تعلق نہایت ضروری ہے۔ بسا اوقات دینی، علمی تدریسی خدمات کے لئے لوگوں کی طلب آجاتی ہے۔ مگر اکثر فضلاء سے رابطہ نہ ہونے کی وجہ سے ہم انہیں موزوں خدمت کیلئے منتخب نہیں کر سکتے اس کے علاوہ دارالعلوم عنقریب اپنی زندگی کے تیس سال پورے کر رہا ہے۔ انشاء اللہ اس وقت بحمد اللہ انہائے دارالعلوم کی علمی تدریسی تبلیغی اور معاشرتی خدمات سے ملک بیرون ملک مسلمان مستفید ہو رہے ہیں۔ دارالعلوم میں فضلاء سے رابطہ اور علمی و دینی خدمات منظم کرنے کی خاطر شعبہ تنظیم فضلاء حقانیہ قائم کر دیا گیا ہے۔ نیز عصرِ حاضر کے بڑھتے ہوئے تقاضوں کے پیشِ نظر تصنیف و تالیف کے میدان میں منظم طور پر کام کرنے کیلئے مقرر المصنفین کے نام سے ایک مستقل شعبہ بھی قائم کر دیا گیا ہے۔ جو علمی و دینی موضوعات پر فضلاء کی تحریری ترسبیت اور اکابر کی اہم تصانیف کی اشاعت کا کام کرے گا۔ اور امید ہے فضلاء اس شعبہ کی تمام مطبوعات حاصل کر کے اسے مزید خدمت کا موقعہ دیتے رہیں گے۔

فوری طور پر ہمارے سامنے دارالعلوم کے تیس سال کی تاریخ مرتب کرنا اور ان تیس سالوں کے بارہ میں ماہنامہ الحق کا ایک ضخیم خصوصی شمارہ شائع کرنا ہے جو دارالعلوم کی تمام جمہ جہتی خدمات اور ابتداءئے تاسیس سے اب تک کے تمام شعبوں، طلبہ، اساتذہ اور بالخصوص فضلاء کے تفصیلی احوال پر مشتمل ہوگا۔ اور انشاء اللہ علمی دنیا کیلئے ایک تاریخی دستاویز کا کام دے گا اس طرح حلقہ فضلاء اپنی تمام حقانی برادری سے متعارف ہو سکے گا۔ اور علمی دنیا ان کی ہمہ جہتی خدمات سے بھی باخبر ہو سکے گی۔ اس لئے علم، دین، مسلک و مشرب اور دارالعلوم کے مفاد کی خاطر حسب ذیل سوالات کا مفصل جواب واضح اور صاف قلمبند کر کے جلد از جلد ارسال فرما دیجئے تاکہ تاریخی دستاویز اور الحق کا خاص نذر آپ کے ذکرِ خیر سے خالی نہ رہے۔

اس کے علاوہ اہم دینی و علمی مسائل پر اسلام کی ترجیحی کرنے والا ماہنامہ الحق جو آپ کی

مادر علمی کا ترجمان ہے بھی ہمراہ آپ کو مطالعہ کرنا چاہئے۔ فضلاء دارالعلوم کو تو اپنے علمی و دینی مجلہ کا رکن بننا نہایت ضروری ہے۔ اگر آپ اس کے خریدار نہیں تو فوری طور پر خریداری قبول کیجئے اور خریدار ہیں تو اپنے حلقہ اثر میں اسکی اشاعت بڑھائیے۔ سوالنامہ حسب ذیل ہے:

- ۱ سنہ فراغت۔
- ۲ فراغت کے بعد کہاں کہاں تدریس کی اور کن کتابوں کی۔
- ۳ کسی مدرسہ یا دینی ادارہ کی تاسیس، اہتمام، نظامت وغیرہ مع تفصیل مدرسہ۔
- ۴ تقریر و خطبات امامت و درس قرآن و حدیث میں آپ کی خدمات، کالج، سکول، فوج وغیرہ میں ملازمت کی نوعیت۔
- ۵ تحریر و تصنیف، شعر و ادب، تجوید و قرأت کے میدان میں خدمات تحریری کام مطبوعہ وغیر مطبوعہ۔
- ۶ سیاست اصلاح، معاشرہ، اصلاح رسوم، تبلیغ و دعوت کی تفصیلات۔
- ۷ علمی مشاغل کے علاوہ ذریعہ معاش، پیشہ طبابت، تجارت وغیرہ۔
- ۸ دارالعلوم میں زمانہ قیام کے اہم واقعات، اساتذہ اور دارالعلوم کے بارہ میں تاثرات۔
- ۹ آپ کے علاقہ میں فضلاء دارالعلوم کی علمی، تدریسی وغیرہ خدمات کی تفصیل اور اثرات۔
- ۱۰ خط و کتابت کیلئے آپ کا موجودہ پتہ۔
- ۱۱ شعبہ تنظیم فضلاء، دارالعلوم کی تاریخ، الحق کا خاص شمارہ، سالانہ خریدار بننے اور مقرر المصنفین کے بارہ میں آپ کیا تعاون کر سکتے ہیں۔
- ۱۲ اگر آپ کو فرصت ہے تو باہر کے مطالبات پر آپ تدریس، امامت، ٹیچری وغیرہ کس قسم کی خدمات کیلئے تیار ہو سکتے ہیں۔ جواب جلد ارسال فرمائیے۔ اللہ تعالیٰ ملک و ملت کی بہترین خدمات کی توفیق عطا فرماوے۔

والسلام

عبدالحق مہتمم دارالعلوم حنفیہ اکوڑہ خشک

پتہ: شعبہ تنظیم فضلاء حنفیہ دارالعلوم حنفیہ اکوڑہ خشک ضلع پشاور پاکستان۔

اطلاع عام

ایس اے بجلی کے پنکھے اور موٹریں

ہم اپنے کرم فرماؤں کو یہ اطلاع بہم پہنچا کر نہایت خوش محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے مقرر کردہ صوبہ سرحد کے لئے مندرجہ ذیل ڈیلر حضرات ہی صرف ہماری بنائی ہوئی مصنوعات ایس اے بجلی کے پنکھے اور موٹریں فروخت کرنے کا پورا اختیار رکھتے ہیں۔ اور یہ کہ اس طرح آپ کا مصرف صحیح معنوں میں ہوگا۔ نیز ہم اپنے کرم فرماؤں کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ اگر کوئی دکاندار

ہماری مصنوعات ایس اے بجلی کے پنکھے اور موٹریں ہمارے منظور شدہ ٹریڈ مارک **S.A** کے نام سے یا اس سے ملتا جلتا جعلی نام سے فروخت کرے، تو ہمیں فوری اطلاع دیں، جس کے لئے ہم ان کے مشکور و ممنون ہوں گے۔

بذریعہ نوٹس ہذا ہم اپنے ان کاروباری حضرات یا دکانداروں کو بھی تنبیہ کرتے ہیں کہ وہ ہماری تیار کردہ مصنوعات **S.A** ایس اے بجلی کے پنکھے اور موٹریں ہمارے نام سے بنانا یا فروخت کرنا فوری طور پر بند کر دیں، ورنہ وہ ہمارے ہر قسم کے سوچہ خرچہ اور نقصان کے ذمہ دار ہوں گے۔

ہولے سیلے اور سب ڈیلرز

- ۱۔ اقبال ریڈیوز ۱۰۶۲ شاہراہ پہلوی پشاور کینٹ۔
- ۲۔ نیشنل لائیٹ ہاؤس داس بازار بنوں۔
- ۳۔ سلطان محمود ڈیلر ایس اے فین اور سنگر سیونگ مشین پارسدہ۔
- ۴۔ فضل غنی اینڈ سنز ڈیلر ایس اے فین اور سنگر سیونگ مشین ہوتی مردان۔
- ۵۔ جمشید سائیکل مارٹ مال روڈ۔ نوشہرہ کینیٹ۔

منجانب بورڈ آف ڈائریکٹرز



فون - 4700
گرام - ESSAYFAN

ایس اے الیکٹرکل انڈسٹریز لمیٹڈ
جی ٹی روڈ گجرات

دعواتِ حق

اخاداتے

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق ندوی

نیا عظیم الشان مجموعہ چھپ کر شائع ہو گیا ہے

عبادات، عبرت، اطاعت، محبت، دین، شریعت، علم و عمل، وحی و رسالت، اصلاح، فلاح، آئین، معیشت، معاشرت، سیاست، تمدن، اخلاق و تصوف، تعلیم، تبلیغ، عروج و زوال سے متعلق ایمان، امن و موعظہ و ارشادات

حکیم الاسلام قاری محمد طیب مدظلہ دارالعلوم دیوبند کتاب کے پیش لفظ میں فرماتے ہیں :

”کتاب کی قدر و قیمت کیلئے یہ حجت کافی ہے کہ مولانا ممدوح کے افکار، عالیہ کا ذخیرہ ہے، قدر الشادۃ قدر الشہود مولانا کے کمالات، باطنی کتاب کی سطح سے عیاں ہیں، حق نے چند مواعظ کا مطالعہ کیا تو خاص اثر قلب میں محسوس کیا۔ علامہ شمس الحق انصاری مدظلہ دیا چہ میں فرماتے ہیں :

”یہ مجموعہ خطبات، اسرار عبادات، اخلاص و نواہی، اصلاح معاشرہ و اصلاح ظاہر و باطن و نکات سیاست اسلامیہ کا ایک مستند مخزن ہے، صحیح مسلمان اور بندہ خدا بننے کیلئے اس مجموعہ کا مطالعہ ضروری ہے خواص ہوں یا عوام۔ روزنامہ مشرق، ۱۴ اپریل ۱۹۷۶ء کے طویل تبصرہ کا اقتباس :

”زیر نظر کتاب میں مولانا کے ممتاز عالم دین، مبلغ اور معلم کی حیثیت سے شخصیت تینوں نالیوں سے بھر پور نظر آتی ہے۔ کتاب میں ایسی دلکشی پیدا ہو گئی ہے کہ قاری دغظ و تملقین کی اس مجلس میں کتابت محسوس نہیں کرتا، بلکہ شوق و توجہ سے اخذ مطالب کرتا جاتا ہے۔ عالموں، داعیوں، خطیبوں اور مبلغوں کے علاوہ عام آدمی بھی اس کتاب سے احکام دین کو عملی زندگی میں بروئے کار لانے میں مدد مل سکتا ہے۔

بارہ اہم ابواب، ۶۷ مواعظ و خطبات، تقریباً ۵ سو ذیلی عنوانات، صفحات ۶۷۵، کتابت و طباعت آئینٹ بنایت مضبوط دیدہ زیب جلد۔ عام قیمت، ۳۳ روپے۔ اہل علم اور طلباء کے لئے ۲۵ روپے۔

آج ہی طلب فرمائیے

مؤتمر المصنفین دارالعلوم حقایقہ اکوڑہ خٹک ضلع پشاور

پاکستان

ان تین اعضاء کے علاوہ اکیلے میں بھی نماز کے دوران چوتھائی حصہ جسم کا کھل گیا یا مرد کے حصہ ستر کا ایک چوتھائی حصہ کھل گیا تو نماز ناسید ہو جائے گی۔ یہ وہ حقیقی ستر ہے جو بذاتہ مردوں و عورتوں پر یکساں لازم ہے۔ فرق ہے تو جسم کی حدود میں۔ اور جس طرح مرد اپنے ہم جنس مردوں سے بھی حصہ ستر چھپانے کا پابند ہے اسی طرح عورت اپنی ہی ہم صنف عورتوں سے بھی سوائے پہرہ اور ہاتھ پاؤں کے باقی سارا جسم چھپائے رکھے گی، یہاں تک کہ بلا ضرورت تنہائی میں بھی مرد یا عورت کو ستر کے حصے کھولنا مکروہ ہے۔ اور ایک حجاب یعنی تمام اجنبی مردوں سے پردہ جو صرف عورتوں پر لازم ہے، مردوں پر نہیں اس میں سر سے پاؤں تک بشمول پہرہ سارا حصہ ڈھانپنا ضروری ہے، حجاب اور ستر کے مختلف دائروں کو غلط طور کر کے بے پردگی کا جواز نکالنے والے عموماً دھوکہ دیتے ہیں، اگر پہرہ اور ہاتھ پاؤں ستر نہ ہوتے تو پس پردہ گفتگو یعنی من وراء حجاب کے قید لگانے کی ضرورت نہ ہوتی نہ اذناء جلابیب یعنی سر سے پاؤں تک لمبی پیادہ اور ڈھنکے کی پس اگر بعض روایات میں کچھ مستثنیات ہیں تو ستر کے متعلق ہیں نہ کہ حجاب میں جسے ہمارے ہاں عرف عام میں پردہ کہا جاتا ہے۔

اسی طرح آیت استبدان میں مردوں پر لازم کیا گیا کہ کسی بھی گھر میں بغیر اجازت داخل نہ ہوں۔ اور اگر پس پردہ کبھی مجبوراً کسی ناعرم سے گفتگو کی نوبت آجھی جائے تو ہدایت کی گئی کہ سر ملی آواز اور نرم فدا کہ یہ گھر میں عورت گفتگو نہ کرے۔ بلاشبہ تنگی کو ملحوظ رکھتے ہوئے روکھے چھیکے طرز میں ضروری جواب دیدے۔ تاکہ کسی بدنیت اور خبیث الطبع شخص کے دل میں فتنہ نہ آجائے۔ فلا تخضعن بالقول فی طبع الذی فی قلبہ مرضٌ وقلن قولاً معروفاً۔ الآیۃ۔

ہاں بلاشبہ کہ اس طرح تو عورت ایک قیدی کی طرح قفس میں محصور ہو کر رہ جاتی ہے کہ اس کے لئے گھر سے باہر قدم رکھنا بھی جرم ہے۔ حالانکہ آیات و نصیص اور روایات، مانعت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ عورت کسی دینی یا دنیوی ضرورت اور مجبوری کی وجہ سے بھی باہر نہیں نکل سکتی۔ وہ بلاشبہ دینی و دنیوی ضروریات کیلئے باہر نکل سکتی ہے۔ حج و زیارت کے لئے، عبادات کیلئے، تعزیت اور تیمارداری کیلئے، والدین اور قرابتداروں سے ملاقات کے لئے، علاج معالجہ کے لئے ہاں سبک تہ ہے۔ مگر اس کا یہ جہان کئی شرائط اور تقیدات کے ساتھ ہوگا۔ اسلام یہ چاہتا ہے کہ عورت بلا ضرورت باہر نہ نکلے اور اس لئے طرح طرح سے خدج کی حوصلہ شکنی کی گئی کہ یہ نقل و حرکت کم سے کم رہ جائے اور جب خدج کی نوبت آجھی جائے تو یہ چیز عریانی، بے پردگی محاسن و نمائش کی تشہیر اور مجذبات بھڑکانے کا ذریعہ نہ بنے اور اس کی چال میں، ڈھال میں، لباس اور گفتار میں فحاشی کا کوئی داعیہ اور عنصر شامل نہ ہو۔ یہ خدج شرائط کے ایک دائرہ میں محصور ہے۔ مردوں کو بھی اور عورتوں کو بھی غصّ بصر کا حکم دیا گیا۔ اسے سفر کی ضرورت پڑے تو خواہ یہ سفر، سفر حج، ہی کیوں نہ ہو جس کی ادائیگی ایک فریضہ ہے۔ وہ باپ، بیٹے، بھائی، شہرہ اور محارم کے بغیر نہیں ہاں سکتی۔ جب عبادت کے سفر کا

یہ حال ہے تو عبادت اور سیاست کے اسفار میں اکیلے جانا جائز ہوگا۔ جو لوگ عورتوں کی قید کا ردنا درکار عورتوں کو دیں دیں کی سیاست اور تنہا گھومنے پھرنے کا راستہ کھولنا چاہتے ہیں ان پر ایک اخبار کے مراسلاتی کالم میں ایک گنام خاتون نے بہت سادہ الفاظ میں اس طرح طنز کی ہے کہ خدا ہمیں ان غیر عورتوں کی طرح نہ بنائیں جو ننگے سر ننگے پاؤں ننگے جسم کے ساتھ سامان سفر کا تھیلہ پیٹھ پر لادے ہوئے، بمبیک مانگتے ہوئے فٹ پاتھوں اور سڑکوں پر گھوم پھر رہی ہیں۔

— یہی خروج، تبرج جاہلیت نہیں تو اور کیا ہے۔ ٹیڈی باریک اور حجت لباس پہن کر یا مٹی سکرٹ پہن کر سڑکوں پر آوارہ گردی کرنا اس خروج کی اجازت اگر اسلام سے مطلوب ہے تو اسلام ایسی کاسیات عاریات (برائے نام لباس والی مگر حقیقت ننگی) پر لعنت بھیجتا ہے اور انہیں غلاب جہنم کی وعید سناتا ہے۔

یہی حال حج کے علاوہ نماز باجماعت کا ہے جو افضل ترین عبادت میں سے ہے۔ صحابیاتؓ کی خواہش ہوتی کہ جماعت میں شریک ہوں مسجد نبویؐ کی نماز اور حضور اقدسؐ کی اقتداء میں باجماعت نماز کہ ساری ستار کائنات اس کے سامنے ہیج، اس سے بڑھ کر سعادت کیا ہو سکتی ہے۔ — نفسی اجازت تو دی گئی مگر یہاں بھی قیودات کے ساتھ کہ ماحول اور زمانہ نسا کا نہ ہو عورت کی عزت اور عصمت خطرہ میں نہ ہو۔ اور خواتین سر سے پاؤں تک ڈھکی چھپی ہوں۔ جس کی طرف متلفعاتیہ ہمدرد پسں۔ میں بھی اشارہ ہے۔ اور صفوں میں بھی ان کی صفت سب سے آخر میں بولہ کہ سب سے آخر میں اگر سب سے پہلے پہلی جائیں، اس طرح مردوں اور عورتوں کی نگاہوں کے تصادم کی نوبت ہی نہ آئے۔ اور بعض فقہاء دائرہ سے تو جماعت میں مرد و زن کے محاذات کو مفسد نماز قرار دیا۔ غرض طرح طرح کی رکاوٹیں اس معاملہ میں بھی ملحوظ رکھی گئیں۔

ایک صحابیہؓ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اقتداء میں نماز پڑھنے کی خواہش ظاہر کی تو حضورؐ نے فرمایا گھر کی کوٹھڑی میں تنہا نماز ادا کرنا اس نماز سے افضل ہے جو تم گھر کے والاں میں پڑھو۔ اور گھر کے برآمدہ میں نماز اس نماز سے افضل ہے جو تو گھر کے صحن میں ادا کرے۔ اور گھر کے صحن میں جو نماز پڑھے وہ مسجد کی نماز سے افضل ہے۔ اور گھر کی اس نماز کی یہ انصافیت اس مسجد کی نماز پر دی گئی جہاں کی ایک نماز دیگر مساجد کی نماز پر بزرگنا نصیبت رکھتی ہے۔ اور پھر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اقتداء میں نماز کہ دنیا و آخرت کی ساری دولتیں اس کے سامنے بڑے نعمت ہیں۔ اور وہ اس عہد سعادت میں جب کہ عصمت و تقویٰ کا چار سو دور دورہ تھا۔ اور تسخیر و انقیاد کی کیفیت خود عورتوں میں بھی ایسی تھی کہ آیت حجاب کے نازل ہونے پر جس خاتون نے راہ چلتے ہوئے اعلان حجاب سنا، اس کے دہیں قدم جم گئے۔ جو جہاں تھیں وہیں ایک طرف ہو کر بیٹھ گئیں اور دوسرا قدم تب اٹھایا کہ اپنے آپ کو چاروں طرف میں چھپا لیا۔ عہد مسجد ہانے کے صحن میں اجازت بھی دی گئی تو ایک حدیث میں اسے راست کی تاریکی سے متعجب کر دیا گیا کہ جانا بھی چاہیں تو تاریکی شب میں جانا بہتر ہے۔ اور ایک روایت میں فرمایا کہ جب مسجد جانے کا قصد کرے تو خوشبو نہ لگائے بلکہ مانعت

بھی دارد ہوئی کہ جو عورت خوشبو لگائے وہ ہمارے ساتھ نماز عشاء میں شرکت نہ کرے۔ خوشبو کے علاوہ ایسا بناؤ سنگھار بھی منع ہے جو مسجد میں نمازیوں کے لئے فتنہ سالانی کا باعث بن جائے۔ فرمایا: ولینحون تغلات۔ مسجد جانے کیلئے سب کی کھلی ہو کر نکلیں یعنی بناؤ سنگھار اور میک اپ کر کے نہ نکلیں پھر خوشبو کی یہ ممانعت مسجد کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ جہاں بھی گھر سے باہر نکلے ایسی کوئی خوشبو لگانے سے احتراز کرے جو لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کا ذریعہ بنے، ایسی عورت کو جو خوشبو لگا کر لوگوں کے پاس سے گذرتی ہے زانیہ کہا گیا مضمیٰ کذا وکذا۔

باہر نکلنے کے دوران یہ قید بھی لگائی گئی: ولینحون بنجرھن علی جوبھن۔ لمبی چادریں اپنے سینوں پر ڈھانک دیں۔ عورت اگر کچھ والا زور پہنے ہوئے ہے تو چلتے ہوئے اسے بجا بجا کر نہ چلے کہ لوگوں کو محض زور کا علم ہو سکے یا اس کے بجائے کی آواز سے لوگوں کو اس طرف رغبت ہو۔ ولایحونین بارجلھن۔ الایت۔ حضور نے فرمایا کہ عورتوں کو اجنبیوں پر سلام کرنا نہیں اس پر اجنبی مردوں کے سلام کا جواب دینا ہے۔ تمدن و تہذیب کے نام سے عورتوں کو کھلون اور غلوٹ لباس میں کھینچ کھینچ کر لانے والوں کو اس میں سستی ہے کہ حضور نے عورتوں کو حمام میں جانے سے روکا کہ وہ مرد و زن کے اختلاط کے مقامات میں سے ہے۔ اور ایسی تمدنی معاشرت اور ہولت صاحب شریعت کو گوارا نہ تھی۔ عورتوں کو جنازے کے ساتھ جانے سے روک دیا گیا۔

اسی طرح عورت کی ایسے مناصب اور اسامیوں پر تقرری ممنوع کر دی گئی جن میں مردوں سے اختلاط اور روبرو ہونا یا خوت کے مواقع کی فراہمی ناگزیر ہے۔ حکومت و ریاست، ولایت، عامہ قضاء اور عدالتوں کے کاموں سے انہیں رک دیا گیا۔ یہ تمدنیات صرف تمدنی، معاشرتی، عملی اور علمی حد تک نہ تھیں بلکہ خیالات اور تصورات تک میں حیاء و عفت کی نگہداشت کی گئی۔ مرد کا عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے کو کسی نے ناجائز اور کسی نے مکروہ تنزیہی بھی کہا کہ کہیں خیالات کا سلسلہ دعوے سے گناہ تک نہ پہنچ جائے اور جو عمل تطہیر و نوب و انعام کا ذریعہ تھا موجب انعام نہ بننے پائے۔ جنازہ میں امام عورت کے سینہ سے قدرے ہٹ کر کھڑا ہوگا گو اس پر ڈولی اور پردہ ہی کیوں نہ ہو کہ تصور محاسن مرآۃ کی طرف منتقل نہ ہونے پائے، امام جماعت مقتدیوں کے اقتدار کی نیت کرے گا۔ مگر خاص طور پر عورتوں کی نیت نہیں کریگا۔ اسی طرح سلام پھیرتے وقت عورتوں کی نیت نہیں کی جائے گی۔ کہ آغاز یا انجام نماز تصورات بد کا ذریعہ اور ناجائز حفظ نفس کا موجب نہ بن جائے۔

آج کہا جا رہا ہے کہ عورتوں کا گھر میں بند رہنا گویا کہ انہیں نفس میں قید رکھنا ہے۔ اور یہ جس بجائے مساواتی دوزخ میں برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس طرح گھروں میں بیٹھے رہنے سے عورتوں کی صحت خراب ہوتی رہتی ہے۔ حالانکہ عورت کا اپنی مرضی اور طبی و فطری تقاضوں سے گھروں میں بیٹھا، بلکہ وہ دینی و دنیوی ضروریات کے لئے شرائط اور قیود کو

محفوظ رکھتے ہوئے نائش زینت اور ذریعہ فرائض بننے سے محترز رہتے ہوئے گھر سے باہر جاسکتی ہے۔ اور گھر کی چار دیواری اس کے لئے ہزار ہا شرائط اور مصائب سے محفوظ کا ذریعہ بنی ہوئی ہے۔ ہرگز قید یا ذیت نہیں بلکہ مین راحت اور نعمت ہے۔ اگر گھر میں اپنی مرضی سے بیٹھے رہنا قید ہے تو پھر تو مردوں کا بھی زیادہ ترقوت گھروں میں رہتا ہے۔ انہیں بھی برا نکال دیا جائے۔ پھر بلا ضرورت آوارہ گردی کرنا تو مردوں کیلئے بھی معیوب ہے۔ تو اصل معاملہ خلقی اور جبلتی تقاضوں کی وجہ سے تعظیم کا رہے۔ مرد باہر نکلتا ہے تو عورت اور اس کے بچوں کی خاطر ہزاروں پریشانیوں اور مصیبتوں کا بوجھ اٹھاتے ہوئے ہے، درکشپوں میں نیکوئی اور کانوں میں پسینہ سے شرابہ اپنا خون جلاد رہا ہے۔ کہیں مزدوری اور کاشتکاری میں معیود محصور ہے، کہیں دفتر کے ایک چھوٹے سے کونے میں صبح سے شام تک ساری زندگی ختم کر دیتا ہے۔ اسی طرح عورت کے ذمہ امور خانہ داری کی انجام دہی بچوں کی تربیت و حفاظت، گھر کی نگہداشت کرنا ہے، وہ گھر کی امیر نہیں رونق خانہ اور نور منزل ہے۔ نئی تہذیب ظلم اور قید کے نام پر بظاہر جذبات ترحم ابھار کر اسے باہر کی ناقابل برواشت ذمہ داریوں اور معیبتوں کی غلامار زندگی میں کھنکھار اپنی فطری ذمہ داریوں کو اس کے سر منڈھنا چاہتی ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ گھیلوں، کوچوں میں بازاروں اور نیکوئیوں میں اپنے لئے ذریعہ تعیش پیدا کیا جاتا ہے۔ ایک طرف توفیق کا یہ استدلال اور دوسری طرف اسی سانس میں کہہ دیا جاتا ہے کہ پاکستان کی زیادہ تر آبادی دیہات میں عورت پر دے کی پابند نہیں اور اپنے خود ساختہ استدلال کی نفی کر دی جاتی ہے۔

اگر آرام و راحت اور جان و آبرو کے ایک گوشہ راحت میں زندگی بسر کرنا قید ہے تو شہروں کے ان لاکھوں کروڑوں عوام کی زندگی کیا ہے جو ہزاروں مسائل کی جگہ میں پستے ہوئے، ایک ہی شہر میں حیات مستعار ختم کر دیتے ہیں۔ ہر قسم کی آسائشوں سے محروم پانی کی قلت، خوراک کا فقدان، اور اب شہری فضاؤں کی آلودگی کی وجہ سے ہوا جیسی عام نعمت کو بھی ترسنے لگے ہیں۔ اگر یہ سب قید ہے اور قید سے بھی بدتر تو پھر تو ساری شہری آبادی کو جنگوں کی طرف دھکیل دیا جائے کہ وہ آزاد فضاؤں اور جنگوں میں آزاد ہو کر گھومتی پھرے۔ اور اگر یہ سب کچھ قید و جبر نہیں تو عورتوں کو اپنی اختیار و رغبت اور فطرت کی بناء پر گھروں میں رہنا بھی قید نہیں۔

پھر عدوتوں کی خرابی صحت کا رونا دیریا جاتا ہے۔ حالانکہ ہمارے ملک میں خرابی صحت کی شرح میں اضافہ کے اسباب، وہی ہیں جو صرف عورتوں کے نہیں مردوں، بڑوں، بوڑھوں اور بچوں سب کو اپنی لپیٹ میں لے چکے ہیں۔ ضروریات زندگی سے اکثریت استحصالی ہنگاموں کی وجہ سے محروم رہتی ہے۔ کوئی غذا خاص نہیں ملتی۔ نہ سرھچپانے کے لئے موزوں مکان، نہ مرد و گرم سے بچنے کے لئے مناسب لباس۔ پانی اور ہوا تک جب خالص میسر نہ ہو سکے تو صحت کی شرح کیسے بہتر ہو سکتی ہے۔ چاہئے یہ کہ معظان صحت کے اصل اسباب تلاش کئے جائیں، اور لوٹ کھسوٹ کے اس کاروبار میں کمی کی جائے جس کی وجہ سے عوام مصائب اور فائدہ کشی کی دلدل میں پھنستے جا رہے ہیں۔ طبی سہولتوں بالخصوص

عورتوں کے علاج معالجہ کی طرف توجہ کی جائے۔ اگر عورتوں کا گھروں میں بیٹھا بربادی صحت کا ذریعہ ہے، تو ایسے ان مخلوط اور بے حیار اور بے حجاب ملکوں کا حال بھی دیکھتے چلیں جہاں عورت اتنی آزاد ہے کہ ہفتوں اسے گھر کی دہلیز دیکھنا نصیب نہیں ہوتی۔ وہاں جب عورت باہر قدم رکھتی ہے تو ہزاروں پریشانیوں اور خطرات سے جسمانی اور نفسیاتی بیماریوں اور الجھنوں میں مبتلا ہو جاتی ہے۔ یورپ کے آٹھ دن کے ہزاروں ذریعہ بربادی صحت، اعصابی، نفسیاتی اور ذہنی و دماغی امراض اور اموات کی شرح میں اصفانہ کی رپورٹیں پڑھیں۔ تو فریج گاہوں اور کھجور کی زندگی نے یورپی اقوام کی صحت کو سرطان لگا دیا ہے۔ ایسے جسمی امراض کا دور دورہ ہے جس کا نام و نشان بھی اس سے پہلے نہ تھا۔ ہزاروں، لاکھوں عورتیں اسقاطِ حمل اور متعلقاتِ حمل کی بیماریوں میں مبتلا ہیں۔ فیکٹری اور دفتر کی ملازمت نے اسکی صحت گرا دی ہے۔ وہ بچوں کی پرورش کے قابل نہیں رہی وہ والدین اور شہر کی خدمت نہیں کر سکتی، اس پر ہسٹیریا کے دورے پڑتے ہیں، وہ ذہنی خلفشار میں مبتلا ہوتی جا رہی ہے۔

— پھر عورت کا گھر سے یہ بے تحاشہ خروج صرف اس کی صحت کی تباہی کا موجب نہیں بنتا۔ بلکہ پورے معاشرہ کے سقم اور بیماری کا ذریعہ بنتا جا رہا ہے۔ وہ جہر سے گذرتی ہے بے شمار نگاہوں کا نشانہ بنتی ہے، ایک مرد راستہ میں چلتے ہوئے ایک سے ایک مجاذبِ نظر چہرہ دیکھتا ہے۔ اسے دفتریں کارخانوں میں بے حجابانہ استلاط اور بات چیت کے مواقع ملتے ہیں، اور یہ نظر بازی اس کے اپنے گھر میں نظام کو بلا دیتی ہے۔ ذہنی انتشار، فاسد خیالات کا ہیجانِ جنسی اور جذباتی تلاطم، محبتِ دشمن کی آفتیں۔ الغرض یہ سب کچھ اس کے ذہنی اختلال، قلبی پریشانی اور اعصاب کے کھچاؤ کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ پھر دل کی بیماری جنسی اور اخلاقی بیماریوں صغفہ، بصرات و دماغی عدم توازن، بلڈ پریشر اور اعصابی امراض کی شرح کا کسی پردہ دار معاشرہ سے موازنہ کر کے خود فیصلہ کر لیجئے۔

پھر کہا جاتا ہے کہ عورت کو تعلیم کی ضرورت ہے، اور اقتصادی حالات جدا گانہ تعلیم کے متحمل نہیں مگر دیکھنا یہ ہے کہ وہ کونسی تعلیم متی جسے عورت کیلئے بھی ضروری قرار دیا گیا تھا۔ عورت کے لئے اسلام کا تصورِ تعلیم قطعی وہ نہیں جو یورپ کی پیلاوار ہے۔ وہ اس سے دفتر، کارخانہ اور فیکٹریوں کے فرائض نہیں وابستہ کرتا کہ اس کے لئے وہ عورت کو کھوک، انجینئر یا مزدور بنائے۔ اسلام کی تعلیم عورت کو ایک، باسلیقہ و فاشعار، ہدیب اور باحیاد ذات بنانے کے لئے ہے۔ وہ اس تعلیم کو اہمیت دیتا ہے جو عورت کو خدا رسولِ شہر اور خاندان کے حقوق و اولاد کے حسن تربیت سے باخبر کر دے اور اسکی گود بچوں کی اولین تربیت گاہ ثابت ہو سکے۔ اس تعلیم کے لئے یہ ہرگز لازم نہیں کہ وہ مخلوط درس گاہوں اور بے حجابانہ ہاسٹلوں میں گھر و حجاب کی نیلائی کرتی پھرے۔

الغرض وہ تعلیم جسے پردگی کا باعث ہو، شریعت اور اسلام اس کا حکم نہیں دیتا۔ بے پردگی اگر اخلاق و معاشرت،

صحیح سماںی ذریعہ سماںی اور حسن سیرت، کیلئے تباہ کن ہے تو جن تعلیم کے ذریعہ بے پردگی پھیلے گی شریعت ہرگز اس کی روادار نہ ہوگی، پھر تعلیم نسوان کی تاریخ دیکھئے، جب، انھوں نے اسلام کے بعد، حجاب، اور عفت و عصمت کا دور دورہ ہوا۔ اور عورت پردہ نشین ہوگئی تو اسلامی تاریخ میں تعلیم دین اور علوم و فنون سے آراستہ وہ خواتین نکلیں جن کے علوم سے، خانہ نشینی کے باوجود، ایک، دنیا مستفید ہوتی رہی۔ پس اگر مفسد اور مہجرت خنساء کے بغیر شریعتی حدود پردہ میں رہ کر مسلمان خواتین علم و فضل میں ایک نمونہ پیش کر سکتی ہیں۔ تو مغرب کے بے حیا، عہد جاہلیت میں موجود ترین باہر نکل بھی آئیں تو اسلامی علوم و فنون اور تعلیم اخلاق و تربیت معاشرہ میں کوئی ایک نمونہ بھی اس عہد جاہلیت نے پیش کیا علم حیا سے حاصل ہوتا ہے۔ بے پردگی سے جب آنکھوں کا پانی اتر گیا تو علم حقیقی اور علمی ذہنیت بھی فنا ہوگئی، نئے دور کے علم نے مردوں کو کیا دیا سوائے چند انگریزی نظام کے پرزوں کے ہم اسی تعلیم جدید کے لئے خواتین کی عظمت و حرمت بھی قربان کر دیں۔

الغرض پردہ کا حکم نہ فرسودہ روایات (معاذ اللہ) میں سے ہے نہ کسی رسم و رواج کی پیدوار، اسلام عصمت و عفت کا محافظ ہے۔ وہ فحشاء اور منکرات کا ہرگز رد و دار نہیں یہاں بھی فحشاء اور فواحش کے احتمالات زیادہ ہوں گے۔ پردہ کے احکام میں اتنی ہی شدت پیدا ہوگی۔ اور یہاں فحشاء کا احتمال نہ ہوگا عصمت و عفت کے پہرے سخت ہوں گے۔ وہاں اس میں نرمی اور وسعت پیدا ہوگی پس جو لوگ مصلح اور مادرین ربیعہ مرنے کے شوق میں اسلام کے ایک مضبوط نظام کو نشانہ بنانا چاہیں وہ ایسی اصلاحات کا انجام یورپی اقوام میں دیکھ لیں کہ وہ سب پردگی اور فحاشی کے لاکھوں کس قدر نکت میں پہنچ چکا ہے۔ پھر انہیں عالم اسلام کے اس قسم کے نام نہاد مصلحین سے سبق لینا چاہئے جنہوں نے ترکی وغیرہ میں تقلید یہود و نصاریٰ کی خاطر اسلام کے ایک مستحکم نظام کو تزلزل کرنا چاہا، اور ان کا یہ اقدام ایک طرف قوم کی معاشرتی، اخلاقی قدروں کی بربادی اور دوسری طرف "مصلحین" ابدی ذلت اور مسلمانوں کے قلوب کی نفرت و ملامت کے مستحق بنے۔

عبد الحفيظ

والله يقول الحق وهو يمدى السبل

میل ۲۵۳ جی ٹی روڈ پر پل کی تعمیر کے لئے مورخہ ۱۹۶۶ء-۵-۷ کو جوٹنڈر طلب کئے گئے ہیں۔ ٹنڈر فارم صرف انہیں ٹھیکیداروں کو دی جاوے گی۔ جس نے اپنے آپ کو مکملہ ذمہ داری اٹھانے کی ہمت کی۔ افسر مجاز سے اس کام کیلئے پریکٹس ایجنٹ کی ہوں۔

ترمیم نوٹس

فضل محمود خان
ایگزیکٹو انجینئر ہائی وے پراجیکٹ
دوڑن - نوشہرہ

INF(P) - 482



SANFORISED

REGISTERED TRADE MARK

سینفوراٹریڈ مارک

سکرٹنے سے محفوظ

۲۰ رالیں سے ۸۰ رالیں کی موت کو

طاعلیٰ بناوٹ

گل احمد ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

تارکاپہ
آباد میلز



ستار جمپیز
۲۵ - ویسٹ وارن کراچی

ٹیلیفون
۲۳۸۷۰-۵۱ ۲۳۳۹۳
۲۳۵۵-۹

فوارہ مارکہ

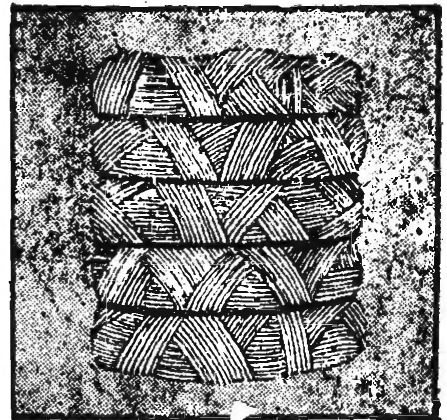
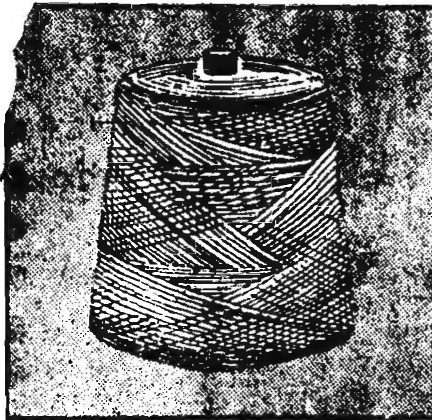
اسلیم کا

سوتی دھاگہ

سنگل اور فولڈڈ

۱۰ کاؤنٹ سے ۴۰ کاؤنٹ تک

ہیکس کے علاوہ کز پر بھی دستیاب ہے



تیار کنندگان: **ڈی ایم پیکسٹائل ملز لمیٹڈ**

رجسٹرڈ آفس: ۱۱۹- کاٹن ایکسچینج بلائکس — پوسٹل بکس نمبر ۴۹۱۷ — کراچی

تار کا پتہ: DOSTCOT — خون — ۲۲۱۳۳۰ — ۲۲۲۹۱۳

ملز: سٹی چھاؤن — پوسٹل بکس نمبر ۵ — راولپنڈی

تار کا پتہ: FINETEX — ٹونہ — ۹۷۵۵۵ — ۹۷۹۳۲ — ۹۳۷۵۵

• شیک رفتار
• کم خرچ
• اعلا معیار

پاک فین



سیلنگ فین - پیڈسٹل فین
ٹیبل فین - کیبن فین - سلائیڈ فین
اگزاسٹ فین و رومو کولر؛

فون: ۴۷۷۹ و ۴۷۷۴

گرام: پاک فین - گجرات

تیار کردہ:- واحد انڈسٹریز لمیٹڈ - جی ٹی روڈ - گجرات

پاکستان کی اقتصادی ترقی میں قدم بہ قدم شریک



آدمجی کے کاغذ - بورڈ اور بلیچنگ پاؤڈر



آدمجی پیپر اینڈ بورڈ ملز لمیٹڈ

آدمجی ہاؤس - پی۔ او۔ بکس ۴۳۳۲ - آئی۔ آئی۔ چندریگر روڈ - کراچی ۷